



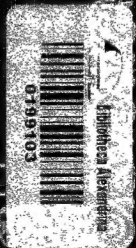
سلطنة عُمان  
وزارة التراث القومي والثقافة

# بيان الشيخ

تأليف  
العلامة محمد بن إبراهيم السكندري

الجزء التاسع

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م







اهداءات ١٩٩٨

وزارة التراث القومي والثقافة  
سلطنة عمان



سلطنة عُمان  
وزارة التراث القومي والثقافة

# بيان الشعر

تأليف  
العالم محمد بن إبراهيم الكندي

الجزء التاسع

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

2. Next, it is important to gather relevant information and data. This can be done through research, consultation with experts, or by analyzing existing data sets.

3. Once the information is gathered, the next step is to analyze it and identify the key factors that influence the outcome. This often involves using statistical methods or other analytical tools.

4. After analysis, the next step is to develop a plan or strategy to address the problem. This plan should be based on the findings of the analysis and should take into account the constraints and resources available.

5. Finally, the plan is implemented, and the results are monitored and evaluated. This step is crucial for ensuring that the solution is effective and for identifying any areas for improvement.

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

## الباب الأول

في الغسل من الجنابة

ومما يوجد انه من جواب ابي عبد الله رحمه الله

وعن رجل أجرى ذكره على فرج امرأته وهما نائمان من غير ان ينزل هل عليهما غسل ؟ فإذا لم تغمض الحشفة في الفرج ولم يكن منها انزال النطفة فلا غسل عليهما ومن أنزل النطفة منها فعليه الغسل وإن لم تغمض الحشفة في الفرج ، وقلت : كيف التقاء الختانين إذا أجرى عليه من خارج أم إذا ولج الرأس ؟ فهو عند الفقهاء إذا أغمض الحشفة ففيه واجب الغسل ولم ينزل النطفة .

مسألة : ومن كتاب الأشراف : اختلف أهل العلم فيمن جامع امرأته ولم ينزل فقالت طائفة لا غسل عليه وقال بعضهم الماء من الماء عن رويناه عنه علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس ورافع بن جريج وابي ايوب الأنصاري ، قال زيد ابن حماد الجهمي : سألت خمسة من المهاجرين كلهم قالوا الاغتسال من الماء . وروي ذلك عن عروة بن الزبير واوجب طائفة الاغتسال إذا جاوز الختان ولو لم ينزل ذلك .

ورويناه عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابي هريرة وعائشة وشريح والشعبي وعبيدة السلمي . وبه قال مالك والثوري والشافعي وأحمد واسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي ومن تبعهم ولا أعلم بين أهل العلم اختلافا ، وبه نقول وذلك الثابت عن

رسول الله ﷺ انه قال : « إذا جلس بين شعبيها والتزق الحتان بالحتان فقد وجب الغسل .

وقال أبو سعيد هذا القول عندي مما يخرج في معاني الاتفاق من قول أصحابنا عليه ومعني أن ذلك القول الأول لا معنى له لثبوت الاغتسال بكتاب الله تبارك وتعالى بالملاسة ولثبوت الملاسة من الجماع الذي يجب به الحد في الزنا والعدة من الطلاق وكثير من المعاني التي يجب بها حكم الجماع انه بالتقاء الحتاتين ومغيب الحشفة ، وكذلك يخرج عندي في معاني الاتفاق بين أصحابنا أنه إذا غابت الحشفة مجامعا في ذكر أو أنثى من قبل أو دبر الأنثى أن الغسل لازم للجميعين النكاح والمنكوح وأحسب انه يخرج كان خطأ أو عمدا . وكذلك مغيب الحشفة في فروج جميع الدواب مما معنا انه يجب به منه الغسل ولو لم ينزل . ومعني انه معاني ثبوت السنة تثبيت في معنى من معاني قولهم في مثل هذا ومنه واختلفوا في الجنب يغسل فيحدث قبل أن يتم غسله فقال عطاء وعمرو بن دينار والثوري يتم غسله ويتوضأ وهذا سبيله مذهب الشافعي . وقال الحسن البصري استئناف الغسل الأول أصح .

قال أبو سعيد معني أن أكثر قول أصحابنا أن الاحداث لا تنقض طهارة الاغتسال من الجنابة وأنه إذا ثبت الغسل لشيء من الجوارح على انه حال لا يلزم اعادتها من الحدث ولا غيره ولا يبعد عندي ما قال لمعني قول من قال منهم انه إذا غسل الجنب بعض جوارحه وانشغل عن تمام غسله حتى جف أن عليه الإعادة وإذا ثبت معنى هذا لهذا المعنى كان بالحدث أقرب عندي ولعل الذي ذهب الى هذا يشبه الغسل بالوضوء للمخاطبة به جملة والمخاطبة بالوضوء جملة .

**ومن الكتاب :** واختلفوا في الجنب يخرج منه المني بعد الغسل فروينا عن علي وابن عباس وعطاء انهم قالوا يتوضأ وبه قال الزهري ومالك والليث بن سعد والثوري وأحمد وإسحاق . وقال سعيد بن جبير لا غسل إلا عن شهوة . وقال الحسن البصري والأوزاعي إن كان بال قبل أن يغسل فلا إعادة عليه ويتوضأ . وإن كان لم يبل حتى اغتسل اعد الغسل . وفيه قول ثالث وهو عليه أن يغتسل خرج منه ذلك قبل ان يبول أو بعد هذا قول الشافعي . قال أبو سعيد معني أنه يخرج في معاني قول أصحابنا جميع ما قال انه قيل إلا أنه لا يخرج على النص انه إذا لم يكن بال واغتسل ثم خرج شيء بعد ذلك انه لا غسل عليه وعامة قولهم انه ان لم يكن بال واغتسل ثم خرج منه بعد ذلك مني أن عليه الغسل إلا أن يعلم انه نقطة ميتة . فان

قولهم يختلف فيمن خرج منه نقطة ميتة فممنهم من يقول عليه الغسل لانها نقطة خارجة من معنى المني والودي الى شبه المني ، ومنهم من انه يقول لا غسل عليه في ذلك ، ومعني أنه يختلف في قولهم إذا اغتسل ولم يبل ثم خرج منه مذي او ودي ما دون المني فليل عليه الغسل وقيل لا غسل عليه . ان في بعض قولهم ان لم يبل لمعنى انه لم يحضره بول وغسل على ذلك . ان ذلك أعذر ولا غسل عليه إن خرج منه بعد ذلك مني . وقيل عليه الغسل على حال وكان يعجبني أن يكون عليه غسل على حال وإذا اغتسل بال أول لم يبل لأنه أجد معنى يدل على ثبوت المتعبد في حكم الظاهر على مسه لم يخرج منه ولم يفيض بإستنتاج فكيف بالغسل ؟ .

ومن كتاب الأشراف : أجمع عوام أهل العلم ان عرق الجنب طاهر وثبت عن ابن عباس وابن عمر وعائشة أم المؤمنين انهم قالوا ذلك وبه قال عطاء وسعيد بن جبیر والحسن البصري والشعبي وكانت عائشة والحسن البصري وغيرهما يقولون عرق الخائض طاهر وهذا كله قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي والأحوص عن غيرهم خلاف قولهم ؛ قال أبو بكر عرق اليهودي والنصراني عندي نجسان . قال أبو سعيد معني انه يخرج في معاني الاتفاق من قول أصحابنا ان عرق المشرك نجس مفسد واليهودي والنصراني معهم مشركان وبما يدل على طهارة الجنب قول النبي ﷺ وأبي هريرة أن المؤمن لا ينجس ويدل على طهارة عرق الخائض قول النبي ﷺ لعائشة ان حيضتك ليست في كفك .

قال أبو سعيد : أما الخائض والجنب فمعني انه يخرج في معاني الاتفاق من قول أصحابنا أن عرقهما طاهر إلا ما مس بنجاسة .

مسألة : من غير كتاب الأشراف : وعن رجل يكون في فمه دم أو نصيبه الجنابة ثم يغسل ويتوضأ ويصلي ثم بعد الصلاة يخرج من بين أضراسه لغمظة من السواك أو من الطعام أو لعلها تكون نجسة . قال أبو المؤثر إن خرج من فيه بعد الغسل والصلاة مقدار ظفر فعليه الوضوء والصلاة ، قال وكذلك الجنب إن غسل ثم رأى في بدنه مقدار الدرهم لم يمس الماء قال : يعيد الغسل .

مسألة : والغسل من المني ولا غسل من المني والودي والوضوء من المني .

مسألة : قال أبو معاوية قال من قال إذا اغتسل الرجل قبل أن يبول ثم خرج منه شيء أن عليه إعادة الغسل والصلاة ، وقال من قال إنما عليه إعادة الغسل إذا

خرجت منه جنابة وأنا أرى أحوط أن يغتسل في كلا الوجهين ، وأرجو أنه لا يلزمه إعادة الصلاة .

**مسألة :** ومن جامع ابن جعفر وينبغي للجنب أن يريق البول قبل أن يغتسل فإن اغتسل ولم يريق البول ثم خرج منه شيء من مني بعد ذلك ، فعليه إعادة الغسل ، وإن لم يخرج منه مني ، فلا إعادة عليه .

ومن غيره ؛ قال محمد بن المسيح إذا لم يريق البول واغتسل لم ينتفع بغسله حتى يريق البول إلا أن يكون خاف فوت الصلاة فشحط ذكره حشاً ثم اغتسل وصلّى ثم إذا وجد اهراق البول وغسل جانبيه أخبرني وضاح بن عقبة ان عبد الله بن محمد أخبره عن سليمان بن عثمان انه برز عليهم ؛ فقال : من غسل ولم يريق البول لم ينفعه غسله . وأما المرأة فليس عليها أن تريق البول لأنها تبلع والرجل يدسح .

**ومن جامع ابي الحسن :** والمأمور به الجنب أن لا يغتسل حتى يستبرئ . فإن اغتسل ولم يريق البول فخرج منه شيء من جنابة فعليه إعادة الغسل وإن لم يخرج جنابة فلا إعادة عليه .

**ومن كتاب الشرح :** وأما قوله وينبغي للجنب أن يريق البول قبل أن يغتسل فإن اغتسل ولم يريق البول ، ثم خرج منه شيء من مني بعد ذلك ؛ فعليه إعادة الغسل وإن لم يخرج منه شيء ، فلا إعادة عليه . فالذي ذكره من الأمر للجنب أن يريق البول قبل الاغتسال فهذا على المبالغة للطهارة وليس بواجب ذلك على الجنب ألا ترى انه لو فعل ذلك متعمدا ولم يكن بال في وقت الغسل انه قد خرج من العبادة ، وزال عنه فرض التطهر .

وقوله فإن خرج منه بعد الاغتسال جنابة أعاد الغسل ولو بعد الصلاة على ما قلنا لأن خروج المني يوجب الاغتسال إلا أنه ذكر في موضع آخر أنه لا غسل على من خرجت منه جنابة بغير حركة . إنها ميتة ولا غسل منها وأوجب الغسل إذا خرجت منه بعد الاغتسال فهذا خرجت أيضا بغير حركة فإن احتج لهذا القول محتج فقال ان هذه بقية من جنابة يخرج بعضها بحركة قيل له ومن أين لك ذلك أن ما خرج بعد الاغتسال هو بعض ما خرج قبل الاغتسال وما أنكرت أن الله تعالى أحدثها منه في حال ما وجدت كما أحدث الذي ذكره هو انها ميتة .

فإن جاز له أن يقول أن هذه التي خرجت بعد الاغتسال من جنابة كانت

خرجت بحركة جاز لغيره أن يقول ان التي ذكر إنها خرجت بغير حركة إنها بقية جنابة خرجت من حركة . فإن قال لم نجد التي اسقطنا الاغتسال منها إلا بغير حركة . قيل له ولم نجد التي خرجت بعد الاغتسال إلا بغير حركة فيجب أن تستوي بين حكمهما وإلا فما الفرق . وإذا كان الله تبارك وتعالى أمرنا بالاغتسال من خروج المني فنحب ألا يسقط الاغتسال منه خروج بحركة أو بغير حركة لأن فرض الاغتسال منه ليس فيه إذا خرج بحركة أو بغير حركة لقول الله تعالى : ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهروا ﴾ والله أعلم .

مسألة : وعن الجنب يجمع أو تصيبه الجنابة ثم يغتسل ولا يريق البول فلا يرجع يخرج منه شيء ثم يريق البول بعد ذلك . فعل ما وصفت فإذا أصابته جنابة من جماع أو إحتلام ثم يغسل ولم يرق البول . فسألت أبا المؤثر عن ذلك فقال : قال من قال إذا أراق البول بعد ذلك فخرج منه ملني فعليه الغسل وإعادة الصلاة فإن كان لم يخرج مع البول شيء فغسله تام وصلاته تامة ، وقال من قال ؛ غسله تام حتى يخرج مع البول جنابة ، فإن بال فخرجت جنابة مع البول فعند ذلك يجب عليه الغسل ، وإعادة الصلاة فقلت أنا له فإن أراق البول في الليل ولم يعرف حتى يعلم انه خرج مع البول شيء ، وأنا أقول حتى يعلم انه خرج مع البول جنابة ثم يجب عليه الغسل من بعد ذلك ، فإن لم يعلم انه خرج مع البول جنابة ثم يجب عليه الغسل من بعد ذلك فإن لم يعلم انه خرج مع البول شيء فلا غسل عليه .

مسألة : وذكرت في رجل أصابته الجنابة ، ولم يجد بولا فغسل بدنه من الجنابة وصلى ثم وجد شهوة بإضطراب فخرجت نقطة من غير مجامعة ؛ قلت هل عليه بدل الصلاة والغسل فمعي انه إذا كان ذلك من شهوة حادثة ، فعليه الغسل ولا إعادة في الصلاة التي قد صلاها . فإن كانت لغير شهوة حادثة وكانت نقطة فمعي انه قيل ؛ عليه الغسل وإعادة الصلاة ، ومعي انه قيل عليه الغسل ولا إعادة في الصلاة .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر ؛ وقيل في جنب لم يجد الماء إلا في مسجد انه يتيمم ثم يدخل المسجد فيخرج الماء ويغتسل به فان كانت عين صغيرة ولا يستطيع أن يغرف منها ؛ فقليل تيمم ، ولا يقع فيها فيفسدها على نفسه وعلى غيره . قال محمد ابن السبيح إلا أن يقدر على الماء فيناله إذا كان كفاه نظيفتين فيغسل الأذى من نفسه ثم يقع في الماء فيغسل . حدثنا هاشم بن غيلان بذلك ولا ينجس على الناس مواردهم . قال غيره وذلك عندي إذا لم تكن العين تجري وكانت قليلة الماء مما تنجسه

النجاسة ، وقيل إذا أتى الرجل الى الماء الذي لا يقدر عليه فإن أمكنه أن يأخذ بثوبه منه ثم يعصره في موضع ويستتحي به أو يتوضأ أو يغسل فليفعل وإن لم يمكنه فليتييم إذا لم يقدر على الماء .

ومن جامع أبي الحسن : من وجد ماء قليلا لا يستطيع أن يغرف منه وإن وقع فيه أفسده يتييم لأنه بمنزلة المعدم ولا يقع فيه فيفسده على نفسه أو على غيره لأن الحديث جاء في النهي عن الغسل في الماء الدائم . وقد قيل الماء الراكد والله أعلم بذلك .

ومن جاء إلى ماء لا يمكنه أن يأخذ منه بثوبه ولا غيره فليتييم إذا لم يقدر عليه لأنه إذا كان لا يقدر كان بمنزلة من لم يجد .

مسألة : ومن كتاب الشرح : وأما في قوله في جنب لم يجد الماء إلا في المسجد أنه يتييم ثم يدخل المسجد فيخرج الماء ويغتسل به . قال أبو محمد الذي يوجد في الأثر ما ذكره ولا أعرف وجه قوله أنه يتييم ثم يدخل المسجد والذي عندي من طريق النظر أن المنع للجنب من دخول المسجد إلا بعد التيمم لا وجه له من طريق الإيجاز وإن كان من حيث الاستحسان أو الاحتياط ففيه أيضا نظر لأن الجنب طاهر كما أن المحدث طاهر والمحدث من نوم أو خروج ريح لا يمنع دخول المسجد إلا أن يكون به جنابة ظاهرة فإن المستحب له ألا يدخل المسجد وبه نجاسة ، وكذلك البائل والمتغوط تعظيما للمسجد ، وليس واحد منهم يقع عليه اسم نجس . وأيضا فإن الجنب لو كان نجسا وكان ممنوعا من دخول المسجد إلا بعد طهارة لم يكن التيمم طهارة له وهو مقيم في بلده والله أعلم .

مسألة : أجمع المسلمون لا نعلم بينهم اختلافا فإنه إذا غابت الحشفة في قبل أو دبر من ذكر أو أنثى ، أو حيوان ، قال المصنف : أما قوله حيوان أو غيره لعله يعني من جامع شيئا من الحيوان في حال الموت والله أعلم .

رجوع : أو غيره من ذوات الأرواح أنه يجب الغسل ولو لم ينزل ، وكذلك على المنكوح من المتعبدين من ذلك الغسل .

مسألة : سألت أبا معاوية رحمه الله ؛ عن رجل عبث بإمرأته ولم يقدف النطفة ، ثم قام فلما أصبح إذ في فخله بلل ولم يعرف أنه قدف ، فقال : ينظر تلك

البلة ويشمها فإن لم تكن جنبابة ؛ فلا غسل عليه وإن كان ريحها ريح جنبابة ، فعليه الغسل وإن لم يخرج منه شيء .

مسألة : وجدت في بعض الكتب هذه المسائل من كتاب دفعه إلي محمد ابن سعيد بن أبي بكر وذكر انه عن ابي علي موسى بن علي رحمه الله ، عن الرجل الذي يرى ما يرى النائم انه جامع وأنزل إلا أنه لم ير شهوة فانتبه ولم ير شيئاً إلا بلة قليلة فظن انه مذي فعليه الغسل والرجل ممد وليس بممد فبالغسل حبب إلينا إلا أن يستيقن انه مذي وما قرى ان رأى انه جامع أو أنزل إلا انه لم ير شهوة وانتبه ولم ير شيئاً ولم ير بلة فلبث قليلاً فرأى بلة قليلة وظن انه مذي والرجل ممد ليس بممد ؟ فانا أرجو أن لا يكون غسل ، وما يرى انه إذا رأى انه جامع وأنزل ورأى شهوة فانتبه فلم ير شيئاً إلا بلة قليلة وظن انه مذي ، والرجل ممد وليس بممد ، فبالغسل أحب إلينا حتى يستيقن على المذي .

مسألة : وعن رجل رأى في المنام انه جامع أهله ودفق الماء فلما استيقظ لم ير ماء دافقاً ؛ ورأى بلة قليلة ، أوجب عليه الغسل أم لا ؟ قال : إن كانت البلة من الماء الدافق فعليه الغسل ، وإن كانت من المذي فلا أرى عليه غسلًا والله أعلم .

مسألة : وعن رجل اغتسل من الجنابة ثم خرج من ذكره بعدما اغتسل بقية من المني ، قال : ليعد الغسل ، قال غيره وقد قيل ؛ إذا بال فلا إعادة عليه إذا كان قد بال . وإن لم يكن بال قبل الغسل بعد الجنابة ثم خرج منه مني فقد قيل ؛ عليه إعادة الغسل وأما المرأة ، فليست مثل الرجل في هذا ، وإنما عليها التنظيف لأن الذي يخرج منها إنما هو نطفة الرجل قال للمضيف وقد وجدت في كتاب الضياء أن عليها أن تريق البول . وعندي أن في ذلك نظراً ولعله من معنى الطهارة لئلا يخرج بعد ذلك والله أعلم .

مسألة : ومن جامع ابي محمد والاحداث التي تنقض الطهارة وتوجب الغسل بالكتاب والسنة والاجماع ثلاث : خروج الماء الدافق من الرجل الذي له رائحة كرائحة الطلع وهو الثخين الأبيض . وقد يصفر من علة إلا أن الرائحة تنقلع عنه وهو الذي عند خروجه توجد اللثة وتنقطع بعنه الشهوة ويفتر الذكر عن هيئته الأولى سواء كان خروجه في نوم أو يقظة خرج ذلك لعلاج ، أو بغير علاج ؛ يوجب الغسل ، للآية وهو قول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ﴾ ، ولا تنازع بين أهل العلم فيما ذكرنا .

**ومن الكتاب :** وفي التقاء الختانين اتفاق من أصحابنا وكثير من مخالفينا أن الغسل يجب بذلك ولولم يكن إنزال الماء ، لما روي عن النبي ﷺ انه قال : «إذا قعد الرجل من المرأة بين شعابها الأربع واجهد نفسه فعلية الغسل أنزل أولم ينزل» ، ولما روت عائشة قالت : كنت أفعله أنا ورسول الله ﷺ تريد الاغتسال من التقاء الختانين وروي عن رسول الله ﷺ ، انه قال : «إذا التقى الختانان وجب الغسل انزل الرجل أولم ينزل» . والتقاء الختانين اسم لا يصح إلا بعد غيبوبة الحشفة ويلتقي ختانه وختانها ، وقد روي أن في الاكسال الغسل وهو هذا المعنى الذي ذكرناه والاكسال هو انكسار الذكر قبل الانزال كذا ذكر ثعلب في كتاب خلق الانسان .

**قال بعض الشعراء :**

ولسنت بخوان لجاري وإن نأى      فحافظه مني وإن غاب جاري  
ألا إن في الاكسال حدا حرأته      يزكيه إجلالاً لمن قد تراثيا

يريد ان البغية من الوطء للاتزال فقد أفعل فلا أتمكن من اللذة إلا بالاتزال ، والحد قد وجب والله أعلم .

**مسألة :** من كتاب المعبر : ومن جامع ابن جعفر وينبغي للمجنب أن يريق البول قبل أن يغتسل فإن اغتسل ولم يرق البول ثم خرج منه شيء من مني بعد ذلك فعليه إعادة الغسل وإن لم يخرج منه شيء فلا إعادة عليه . قال غيره معي انه قد قيل إن الجنب من الرجال يؤمر بإزالة البول قبل الغسل لاستنطاف مادة المنى مما يتبقى في مجرى البول ، لأن ذلك فيما عندي من المبالغة في الطهارة في النظر ، وإن لم يأت في ذلك فيما أعلم انه سنة ثابتة عن النبي ﷺ ، فإنه قد جاء فيه عنه ﷺ فيما يشبه ذلك من الأمر بالاستبراء من البول . وثبت عنه ﷺ ، حتى انه جاء عنه التحديد في ذلك بثلاث ثمرات لمعنى ما ثبتت في الطهارة من الغائط بثلاثة أحجار ولا يخرج في معاني الاعتبار ثبوت الاستبراء لما يأتي في غير ما هو في الاحليل ، لأن ذلك مما لا يخرج في النظر يخرج ذلك في المبالغة في التطهر ، وقطع مادة النجاسة ، وعندي انه يخرج من فضائل سنن النبي ﷺ . عن الاستبراء من البول لانه يخرج في معاني الاتفاق عندي انه لو لم يستبرئ الرجل من البول إلا انه استنجد وتوضأ وصلى ولم يعلم انه بقي شيء من بعد الاستنجاء في ظاهر الثقب من الاحليل ، حيث يبلغ الاستنجاء ، ويلزم ولا يتبع شيئاً من ذلك الى أن يظهر هنالك حتى صلى ، ان صلاته تامة ، ولا

أعلم في ذلك اختلافا . فلما ان كان هذا يخرج معنى الاستبراء من الرجال من فضائل السنن لا من فرائضها ولما ان ثبت معنى الاستبراء من البول من معنى ما لم يظهر إذا كان الاستبراء مما يستبرأ به معاني اتصال البول في الاحليل كان مثله معنى استبراء المتني من الاحليل بالبول إذا كان ذلك مما يخرج ويكُون طهارة له ، ويشبه ذلك بعضه بعضاً وتساوَى فيخرج معي معنى الاتفاق من قول أصحابنا إلا من المجنب بالبول قبل الغسل لمعنى هذا على ما يشبهه ويساويه ، إلا أن لا يقدر على ذلك ولا يمكنه فان لم يمكنه ذلك ولم يحضره فعندي انه معذور في معنى قولهم بما يشبه معاني الاتفاق ، فإن لم يرق البول واغتسل وصلّى ثم خرج منه بعد ذلك مني فيخرج عندي في معاني قول أصحابنا بما يشبه معاني الاتفاق من قولهم على أن عليه إعادة الغسل إذا لم يرق البول قبل الغسل لغير عذر . وأما إذا ترك ذلك لعذر إذا لم يحضره . وخاف فوت الوقت واغتسل وصلّى فعندي انه يخرج في معاني ذلك الاختلاف في لزوم الغسل له ومعني ان الذي يوجب عليه الغسل لهذا المعنى إذا خرج منه المتني بعد الغسل ولو لم يكن أراق البول قبل الغسل أن بعضا يوجب عليه إعادة الصلاة وإنما يوجب عليه الغسل بحدوث خروج المتني فصلاته تامة ويعجبني ذلك لاتفاقهم انه لو لم يخرج منه شيء من المتني ان غسله ذلك تام وصلاته تامة ولو أراق البول بعد ذلك ، فلم يخرج منه متني قبل البول ولا بعده فإذا ثبت أن البول منظف ومطهر له ، فإذا أراق البول من بعد ذلك الغسل الذي لم يكن أراق قبله البول قبل أن يخرج منه شيء من المتني ، ثم خرج منه بعد ذلك مني من بعد البول ، خرج عندي قاطعا لمعنى المادة التي يلزم بها ثبوت الغسل لترك البول والغسل قبله .

وثبت أن هذا المتني حادث من النطفة الميتة لأن البول قد خرج منظفا للمادة التي يجب بها الغسل إذا كان استبراء لها . ويخرج عندي في معنى هذا المتني اختلاف في لزوم الغسل منه ، ويعجبني قول من لا يوجب فيه غسلا . وكذلك إذا ثبت معنى الاختلاف في الغسل ، عليه إذا ترك البول لعذر ، ثم خرج منه المتني بعد ذلك قبل أن يريق البول من بعد الغسل ، فيعجبني قول من لا يوجب عليه غسلا . لانه لم يفرط وقد كان له عذر . والمعذور معذور فلا يلزمه حكم التصريط في معنى من للمعاني ، لانه قد صلى على السنة ، ولم يجد موضعاً يصلي فيه المصلي على العذر به ، وقد ثبت العذر في ذلك ، على معنى الآ بدّ وإذا ثبت معنى الاختلاف في الاعادة للصلاة التي صلاحها بذلك الغسل الذي لم يرق فيه البول ، ثبت معنى ذلك انه لم

يكن جنباً حين صل ولو كان جنباً لم يكن معذوراً عن الصلاة ، وإذا لم يكن جنباً في حال لم يجب عليه بعد ذلك الحال حكم الاغتسال ، بمعنى قد زال عنه حكم الجنابة فيه لمعنى حدوث خروج المني ، ولا يخرج عندي حدوث خروج المني من بعد فتور الشهوة ، وانقضاء معنى خروج الماء الدافق قبل البول ، ولا بعد البول ، ما لم يكن متصلاً بخروجه في الوقت ؛ إلا بمعنى خروج النطفة الميتة لأن معنى خروج النطفة الميتة إذا خرجت بغير شهوة ، أو متصلة لمعنى خروجها مع الشهوة ، لمعنى الماء الدافق .

وقد اختلف في الغسل من النطفة الميتة إذا ثبت حكمها ميتة وثبوت حكمها ميتة إذا خرجت بغير شهوة حاضرة لمعنى الماء الدافق في جماع أو احتلام أو غيره مما يشبه ذلك ، وأكثر القول عندي من قول أصحابنا ؛ أنه ليس في النطفة الميتة غسل . ولا يبين لي هذا خروج النطفة من بعد انقطاع اتصالها من الماء الدافق ، لا بمعنى النطفة الميتة ، بمعنى الاتفاق من قولهم انه ؛ لو وجد الشهوة بمعنى ما ينزل الماء الدافق فلم ينزل الماء الدافق في حين ذلك ، حتى فترت الشهوة سكن والاضطراب من الاحليل ، ثم خرجت بعد ذلك أن ذلك حكم الميتة ، لأن حياتها الشهوة ، وموتها زوال الشهوة ، كذلك خروجها من بعد انقطاع اتصالها بالماء الدافق . والنطفة الحية وزوال حكم الشهوة وانقضاء حال ذلك بمثل ما يخرج معه الاستبراء من البول مما يتصل في الاحليل منها وبها في معنى النظر والاعتبار ، فإنما يخرج ذلك تبعاً له من بعد انقطاع الشهوة من ميت النطفة ، ولا يثبت عندي في الحكم في معنى الاستبراء من بول ، ولا نطفة ، لما يأتي من غير ما هو متصل في الاحليل من البول والنطفة . ومعنى ذلك عندي لا يخرج في النظر الا ان يدوم في الاحليل من المتصل بالبول والنطفة أكثر من انقطاع ذلك والاستبراء عنه من بعد انقطاعه بثلاث نثرات . وأما بعد ذلك فلا يخرج عندي إلا حادث غير المتصل بالاحليل بالبول والماء الدافق بعد ثبوت انقضائهما ، فلا يثبت الاستبراء عنهما بأكثر من ذلك ، وما خرج من ذلك عندي خرج لمعنى الحادث غيرهما ، وغير حكمهما ليس من ذلك عندي خرج لمعنى الحادث غيرهما وغير حكمهما ، ليس من معناهما ولا مما يستبرأ عنه منهما ، وقد كان يعجبني ألا يجب عليه غسل ، ولو لم يرق البول إذا كان قد انقطع مادة الماء الدافق واستبرأ عنه ، واغتسل وانقطع من معنى ذلك في النظر ومواده المتصلة به . ولا أعلم انه يوجد من قول أصحابنا في ذلك قول مصرح به : انه لا غسل عليه .

وأما فيما يوجد في عامة قول قومنا انه لا غسل عليه ، ويعجبني ذلك من غير مخالفة لقول أصحابنا لمعنى اتفاق قولهم انه : لو لم يستبرأ من البول ويستنجي ويتوضأ وصل ولم يعلم انه بقي شيء مما يجب الغسل به في ظاهر الثقب حيث لا يجب الغسل انه لا إعادة عليه في الصلاة ، ولمعنى اتفاقهم انه لو غسل وصل ولم يرق البول ، ان صلاته تامة ما لم يأت بعد ذلك مني . ولا يكون المنى بعد هذا الاحداثا في معنى الاعتبار ، ولا يجوز أن يكون يصلي وصلاته تامة وهو في معنى الجنب . ولا يخرج عندي هذا الحادث إلا على ما وصفت لك من حكم النطفة الميتة ، وقد مضى القول في ذلك وينظر فيه .

ومعني انه قد قيل ان عليه الغسل إذا لم يرق البول ، واغتسل ان خرج منه بعد ذلك مني أو ودي ، وقيل لا غسل عليه الا في المنى ، وهو معني أشبه أن يلحق فيه معنى الاختلاف .

وأما في المذي والودي ؛ فيخرج عندي شاذ من القول لمعنى الاتفاق ؛ انه لا غسل عليه في ذلك ، ولمعنى الاتفاق انه إذا غسل ولم يرق البول ؛ أن غسله تام إذا لم يحدث منه شيء فلا يكون الحادث يوجب حكماً قد ثبت ضده من الطهارة بمعني الاتفاق بما قد ثبت انه لا غسل منه بمعني الاتفاق . فان كان وجوب الغسل من جماع بولوج الحشفة من غير انزال نطفة ولا حضور شهوة توجب معنى انزال الماء الدافق ، فلا يبين لي على الجنب بهذا اراقة البول ، إلا انه لو خرج منه شيء بعد ذلك لم يكن حكمه حكم الميت من النطفة الحادثة ، ومن المذي والودي الذي لا غسل منه . ولا أعلم انه قيل أن عليه من المذي والودي بولا بل قد قيل انه لا شيء عليه في ذلك . أعني أنه ليس عليه أن يريق البول من المذي والودي ، ولا من أحدهما ، ولا من النطفة الميتة ، على قول من يقول : لا غسل منها ، وعلى قول من يقول ؛ ان منها الغسل ، فعندي منه يشبه معاني ثبوت ذلك على معنى الاستبراء .

ومعني أنه قيل ؛ انما يؤثر بإراقة البول الرجال دون النساء ، في الجنابة ، إراقة بول ، لان مجرى البول منهن ليس من مجرى الجنابة ، ولا من موضع الجماع ، وليس لثبوت ذلك عليهن معنى بوجه من وجوه الاستبراء مما يخرج منها ، ولا ما يلج من نطفة الرجال ، فلا يجب عليها ذلك بغير معنى .

ومن الكتاب : وكل من أولج الحشفة في الفرج حتى يلتقي الختانان فقد لزمه

الغسل ، وإن لم يقذف الماء ، وما كان دون ذلك فلا غسل عليه في ذلك ، ولا فيما يخرج منه من المذي . قال أبو سعيد : معي أن ثبوت الغسل بمعنى الجماع إذا غابت الحشفة في جميع ذوات الأرواح من الدواب ، والبشر من أنثى أو ذكر ، في قبل ، أو دبر ، أن على المجامع من الرجال في ذلك على هذا بهذا المعنى الغسل ، ولو لم ينزل الماء الدافق . وقد جاء في معنى ثبوت الغسل ، في ذلك ما يشبه معاني الاتفاق من قول أصحابنا ، وأرجو أنه من قول قومنا ولا أعلم في ذلك اختلافا .

ومعني أنه جاء عن الأثر عن النبي ﷺ ما يوجب ثبوت الغسل بمعنى الجماع ، ولو لم ينزل المجامع النطفة ، ولا المجامع من ذكر أو أنثى ، وأما في مغيب الحشفة والتقاء الختانين بالنص من القول . . وأما في الدبر فإن لم يكن ذلك بالنص فبمعنى ما يشبه ذلك أو ما هو مثله ، فإذا غابت الحشفة في الدبر ، ولو لم يكن ثم ختان ، وجب معنى الغسل بوجوب ثبوت الجماع ، ومعنى ثبوت الاتفاق ، أن الجماع يوجب الغسل من كتاب الله تبارك وتعالى ، وسنة محمد ﷺ ، واتفاق قول أهل العلم وهو قوله : ﴿أولامستم النساء﴾ ، فصح التأويل أن الملامسة هاهنا الجماع والجنب في معنى الاتفاق خارج من معنى الملامسة بالتسمية ، لقوله : ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ ، والقصة كلها أولامستم النساء ، فالجنب هاهنا يثبت عليه معنى الغسل بكل ما كان جنابة وبالملامسة ، يجب الغسل ولو لم يثبت ثم حصول جنابة إلا بمعنى الجماع ، فإنه قد صار حكما مشبها للجنب في ثبوت الغسل بالكتاب والسنة والاجماع ، فلما أن ثبت بمعنى الاتفاق أن الجماع ؛ هو الذي يوجب الغسل ويوجب الحد في الزنا ويوجب العلة ثبوت على المجامعة بالنكاح هو أن تغيب الحشفة يلتقي الختانان في القبل من المرأة ، ثبت معنى ذلك أنه بمغيب الحشفة يحصل معنى الجماع في الدبر من ذكر أو أنثى ، بما يوجب حد الزنا والغسل ، لأنه له معنى لالتقاء الختانين ، وإنما صح أنه لما غابت الحشفة في القبل ؛ كان ذلك ملتقى الختانين ، لأن الختان من المرأة لا يلقاه الختان من الرجل ، وإنما هو يساويه ويصير بحده منه من حيث لا يمسه في الجماع ، ولا تغيب الحشفة حتى يلتقي الختانان بالتساوي ، ولا يلتقي الختانان حتى تغيب الحشفة فثبت أنه بمغيب الحشفة ؛ وجب الغسل والحد ، لا لمعنى التقاء الختانين ، لأنه يخرج في معاني الاتفاق أنه لو مس الختان الختان ؛ بوجه من الوجوه المماسسة من الفرجين والتقيا على هذا من غير أن تغيب الحشفة في الفرج ، لم يكن ذلك التقاء الختانين في الجماع ، ولا موجب للغسل في معنى

الجماع ، ولا موجب للعدة ، ولا للحد في الزنا ، فلما ان ثبت هذا كذا كان مغيب الحشفة في الدبر من ذكر أو أنثى من البالغين ، أو الصغار ، موجبا لثبوت الجماع من المجامع والمجامع ، وموجبا على البالغين منهم الغسل والحد في الزنا ، على معنى من يوجب في ذلك حد الزناء .

وأما الصغار فإذا كان المجامع للصغير بالغا أو كان الصغير من يعقل الصلاة ، فمعي انه قد قيل في الغسل عليه باختلاف ، فقال من قال عليه الغسل لثبوت الغسل للصلاة ، وانه لا صلاة الا بغسل وطهور . إذ جاء الأثر ان الصلاة على من عقل ؛ والصوم على من أطاق ، فلا صلاة إلا بطهور . ومعني أنه قد قيل انه ليس على الصغير غسل من جماع ، لانه ليس من المتعبدین كان مجامعا أو مجامعا ، وكذلك عندي انه قيل إذا كان المجامع بالغا ؛ والمجامع صغيرا غير بالغ إلا انه يحد من يجب عليه الغسل في الاختلاف فيلحق المجامع البالغ في ذلك معنى الاختلاف ويعجنني قول من لا يوجب على البالغ من جماع الصغير غسلًا لانه قيل ان ذكر الصبي مثل اصبغه في معنى الجماع فيما يوجب الحد والعدة ويحل المطلقة ثلاثا ويفسد النكاح من المسوس ويخرج في معاني الاتفاق انه لو ادخل بالغ اصبغه في فرج بالغ من قبل أو دبر من ذكر أو أنثى أن ذلك مما ليس يوجب حكم الجماع في وجه من الوجه مما حكمه من غسل أو حد في زنا أو عدة . فلما أن ثبت هكذا كان لا معنى لادخال ذكر الصبي في الفرج في معنى ما يوجب الجماع إذا كان كاصبعه في بعض القول ، ولعله إذا صار يحد من يشتهي الجماع وراء هو ذلك لحقه معنى الاختلاف في دخول الشبهة في وجوب ذلك . وأما الرجل إذا جامع صغيرا أو كبيرا ذكرا أو أنثى فغابت الحشفة منه في قبل أو دبر ، فقد لزمه معنى الجماع وثبت عليه حكمه من وجوب الغسل والحد على التعمد ، ووجوب الحرمة فيما يوجب ذلك في النكاح ، ومعني انه قد قيل إذا غابت الحشفة خطأ أو عمدا ؛ فقد وجب الغسل . وكذلك عندي يجب بذلك معنى الفساد في النكاح والعدة في الطلاق واحلال المطلقة ثلاثا ، وأما في وجوب الحد في الزنا ، فلا أقول ذلك انه يجب بالوطء خطأ والله أعلم .

لان الخطأ لا يوجب معاني العقوبة في معنى التوبة ، وقد يوجب معاني ما يثبت من الأحكام في غير معاني العقوبة . وإذا ثبت معنى الوطء بمغيب الحشفة في القبل والدبر من الرجال والنساء أو الصغار أو الكبار ، من الناس يثبت ذلك عندي مثله إذا غابت الحشفة مجامعا في شيء من الدواب من قبل منها أو دبر لقول النبي

ﷺ ، فيما يروي عنه انه قال: «اقتلوا البهيمة وناكحها». وإذا اختلف معاني ما يجب في حكم ذلك في الحد فلا يخرج له من وجوب ثبوت النكاح والوطء وإذا ثبت ذلك وطأ وجماعاً فلا يخرج له من ثبوت الغسل انزل الماء الدافق أولم ينزل لثبوت الجماع . من ذلك بما يوجب الحد ولا يوجب الحد إلا الجماع .

وكذلك ثبت عندي معنى هذا في مجامعة الانس للجن من ذكرانهم وإناثهم إذا ثبت ذلك عندي وصح بالمشاهدة والمعرفة على البالغين من الجن في ذلك عندي ، وعلى البالغين من الانس وذلك إنما يكون في الفرجين من المتعبدین ، أو من الدواب كلها ، مما يقع عليه اسم البهيمة - وثبت له معنى الفروج فالجماع فيها من القبل والدبر بمغيب الحشفة ، عندي يجب الغسل على المتعبدین . ويوجب الحد في الزنا على العمد ، وإذا ثبت معنى هذا كله من الدواب ، انه يكون بمعنى مجامعتهم ، يجب معنى ثبوت الغسل والحد . وكذلك من الوطء نفسه من المتعبدین ، من ذكر أو أنثى شيئاً من البهائم ؛ من الذكران من قبل أو دبر ، ثبت عليه بذلك عندي الغسل في معنى التشابه ، وينظر في ذلك فانه قد يخرج معنى زوال ذلك على ثبوت قول من يقول : ان فرج الصبي كاصبعه وذلك لمعنى زائل عنها التعبد وخروج معنى الاتفاق ، ان المجامع للصغير يثبت عليه حكم الجماع ، ومعنى انه لو غابت الحشفة في غير الفرجين يريد بذلك الجماع وقضاء الشهوة في شيء من المناسم ، من ذكر أو أنثى ، من زوجة أو غيرها ، أو غير ذلك من الاماكن ، لم يكن بذلك معنى ثبوت الجماع فيما يوجب به الغسل ، كما يكون ذلك في الفرجين ، ومعنى ان ثبوت معنى الغسل بحصول الجماع على الذكر والأنثى من البالغين أشبه بثبوت الاتفاق عليهم .

من غيره من معاني ما يثبت ذلك بمعنى الختان في النساء وأما في الرجال فكل ذلك عندي يتساوى فيهم لثبوت معناه بما لا يشبه فيه اختلاف . وأما المذي والودي وما دون المني ؛ فلا أعلم انه يجب بذلك غسل فيما معي انه لا يجب بذلك الغسل إلا لمعنى ثبوت الجماع ، أو من المني إلا انه قد يوجد في المرأة إذا لامسها زوجها بما دون الجماع أو غيره من الرجال ، فيخرج منها رطوبة أو بلل ، أو نحو هذا ، ان عليها الغسل من ذلك ، وهذا عندي يشبه معنيين : إما أن يريد بذلك ان الرطوبة هي الماء الدافق منها فذلك ما يشبه معنى ما قيل وأما أن يريد به القائل لذلك ما كان من الرطوبات ؛ فيخرج هذا على هذا المعنى شاذاً من القول ، لأن الرطوبة منها مما هو دون الماء الدافق فيخرج عندي نخرج للذي ، والودي ، من الرجل ، ولا أعلم أن

الغسل يلزم إلا بجياح ، أو جنابة ، وذلك قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ ، فثبت معنى الجنابة بما لا أعلم فيه اختلافاً انه من الماء الدافق ، أو من جاع ، ولو لم يكن منه ماء دافق . لقول الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسْتَمِمْ الْنَّسَاءُ ﴾ ، فلا أعلم الغسل يلزم إلا بأحد هذين ؛ ذكراً أو أنثى ، من الرجال والنساء . فأما في الرجال ؛ فلا أعلم في ثبوت الغسل عليهم من هذين الوجهين اختلافاً . وأما النساء ؛ فمعي انه يجري في لزوم الغسل لهن من معاني الجنابة ما يشبه الاختلاف . وأرجو أن ذلك يأتي في موضعه إن شاء الله .

**مسألة :** ومن غير الكتاب ؛ وسألته عن رجل تصيبه الجنابة في البرد الشديد ، ولا يصيب الا فلجاً بارداً فيشوق به عليه الغسل مشقة شديدة ، غير انه لا يخاف الموت من ذلك ، ولكنه يصيبه من الماء ألم شديد ، هل له ان يؤخر الغسل الى ان يرتفع النهار وتهون برودة الماء ؟

قال : معي انه إذا لم يخف ضرراً من ذلك ، وكان يطيق المشقة التي يتحملها ، فلا يبين لي عذر له في ذلك ، وإن كان لا يقدر المشقة ان يتحملها في الوقت ، أو يخاف تولد ضرر ، فأرجو ان له ذلك .

**مسألة :** ومن غسل جارحة من جوارحه مثل رأسه أو غيره ، ثم خرج لشيء عنه ، فليس عليه إلا غسل ما بقي من بدنه .

**مسألة :** من كتاب المعتمر ؛ وسألته عن رجل اغتسل من جنابة ونسي ان يدخل يديه في أذنيه حتى فرغ من غسله ؟ قال : يغسل أذنيه وليس عليه بدل الغسل . قال غيره قال أبو سعيد ؛ معي انه يخرج عندي في أكثر ما قيل ان الغسل معناه غير معنى الوضوء ، في معنى الترتيب ، ولا معنى للتفريق له ، وأكثر ما عندي انه قيل : ان الغسل يقع على التفريق على التعمد والنسيان ، وانه أي شيء من بدنه ثبت له الغسل من أي موضع منه ، ثم ترك الغسل عامداً ، أو ناسياً لعذر ، ولغير عذر حتى جف غسله ، أو لم يخف بعد ذلك ، أو قرب نام عن ذلك أو لم ينم ، ثم رجع فغسل بقية غسله ، ان ذلك يميزه وإنما عليه غسل ما بقي كان ما غسل من بدنه الأقل أو الأكثر كان قد طهر فرجه ، وموضع الأذى من جسده ، أو لم يتطهر ، ومعني انه يخرج في بعض ما قيل : ألا يقع الغسل بالتطهر ، إلا من بعد غسل الأذى من البدن ، وانه إذا غسل شيئاً من بدنه قبل ان يتطهر ، كان عليه إعادة غسله ذلك إذا تطهر . ولعل

ذلك إذا وقع اسم تطهير لقوله تعالى ؛ ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ ، وأحسب انه يخرج في بعض ما قيل انه ان فعل ذلك عامدا ، أو ناسيا ، فهو سواء .

ومعي انه يخرج انه ان فعل ذلك ناسيا فلا إعادة عليه ، وان فعل متعمدا كان عليه الاعادة ، ومعني انه قيل : أنه إن غسل شيئا من جوارحه ثم اشتغل عن كمال غسله بغيره من الأسباب حتى جف ما غسل ، أن عليه إعادة الغسل لما جف مع الغسل لما بقي من جسده ، ولعل صاحب هذا القول يشبه الغسل بالوضوء ، ولا اعلم أن أحدا يشبه الغسل بالوضوء ، في معنى الترتيب على معنى اللازم . وقد قيل ذلك على معنى ما يؤمر به في الادب .

ومعي انه يخرج في بعض معاني ما قيل انه لو نسي شيئا من غسل جسده وتوضأ وصلّى ان عليه اعادة ما نسي غسل ذلك ويصلي ولا إعادة عليه في الوضوء ، ومعني انه قد قيل ؛ انه يعيد الغسل والوضوء والصلاة ، إذا كان قد صلى على ذلك . وأثبت ما يكون عندي في هذا قول من يقول : ان الغسل يقع متفرقا على العمد والنسيان ، جف أو لم يجف ، صلى أو لم يصل ، فإنما عليه إعادة غسل ما نسي أو ترك ما غسله ، وصلّى فإن كان على وضوء لم يكن عليه إلا غسل الذي ترك وإعادة الصلاة . وكذلك لو لم يصل حتى ذكر ذلك ، ورجع الى غسله فغسله ، فقد ثبت له حكم الوضوء ، جف وضوؤه وغسله أو لم يجف ، قرب ذلك أو بعد ، فإنما عليه غسل ما بقي من بدنه والصلاة إن لم يكن صلى ، وإعادة الصلاة إذا كان صلى على ذلك ، إلا أن يكون الذي تركه من غسل بدنه هو شيء من جوارح الوضوء ، فلم يقع عليه حكم الغسل ، فإن ذلك يقع ذلك عندي موقع من ترك شيئا من الوضوء .

وقد قيل فيمن ترك شيئا من وضوئه ناسيا ، أو عامدا ، حتى جف وضوؤه ، أن عليه إعادة الوضوء ، وقيل عليه الاعادة في العمد وليس عليه في النسيان ؛ إلا غسل ما ترك مالم يدخل في الصلاة ، فإذا دخل في الصلاة كان عليه إعادة الوضوء كله في العمد والنسيان ، وقيل لا إعادة عليه ولو دخل في الصلاة ولو صلى إلا غسل ما ترك ، والصلاة ويعجبني في النسيان ؛ أن تكون الاعادة عليه إلا في غسل ما ترك ، مالم يدخل في الصلاة ، فإذا دخل في الصلاة كان عليه إعادة الوضوء ، إلا أن يكون في وقت الصلاة ويخاف فوت الوقت إذا أعاد الوضوء كله . وان يدرك الصلاة في الوقت غسل ما كان ترك ، وصلّى ؛ أعجبني ان يغسل ما ترك ويصلي .

وأما في العمد فإذا تركه على القصد بغير معنى يعرض له من أسباب ما يكون له فيه حتى جف وضوؤه ، اعجبني ان يعيد وضوؤه ، وسواء ذلك عنلي كان جنبا ، أو غير جنب .

ومعني انه لو ترك من موضع وضوؤه في الوضوء ، قليلا أو كثيرا على العمد لتركه ، لو لم يترك الجارحة كلها ، ولو ترك اقل من مقدار ظفر انه بمنزلة من ترك جارحة من وضوؤه .

في معنى ما يختلف فيه ، والتارك لشيء من جوارحه من جوارح الوضوء ، عندي لتارك الجارحة كلها ، ولو ترك على النسيان من جارحة من جوارح الوضوء أقل من مقدار ظفر ناسيا حتى صلى ، فمعني انه قيل : لا إعادة فيها مضى من الصلاة ، وقيل ؛ عليه الإعادة للصلاة ، ترك قليلا أو كثيرا ، فإذا ثبت معنى إعادة الصلاة بتركه قليلا أو كثيرا ، ثبت بمنزلة التارك لشيء من وضوؤه على حسب ما مضى ذكره في لزوم الإعادة فيه . وأما إن ذكر ذلك قبل الصلاة فمعني ؛ انه يخرج في معنى الاتفاق ان عليه غسل ذلك الذي تركه كائنا ما كان ، ولا يصلي الا بعد غسله . وإذا ثبت معنى ذلك ، لحقه معنى الاختلاف في إعادة الوضوء لترك القليل والكثير ، على معنى ما قيل في إعادة الوضوء إذا نسي ذلك ، حتى جف وضوؤه ، كله ومعني انه في تركه لشيء من جوارح الوضوء كان جنبا أو غير جنب . سواء في معنى ما يجب من الإعادة وما لا يجب ، ومعني انه إذا ترك شيئا من غسل بدنه في غير مواضع الوضوء ، هو بمنزلة ترك ذلك في مواضع الوضوء فيما يلزم به إعادة الصلاة ، إذا صلى على ذلك ، أو لم يصل ، حتى ذكره فإن كان ذلك أكثر من مقدار ظفر فنسيه حتى صلى ، فعليه الإعادة ؛ إلا إن كان أكثر من مقدار ظفر فصاعدا ، أو لا أعلم في ذلك اختلافا إذا كان أقل من مقدار ظفر ، فنسيه حتى صلى ، ففي الإعادة لصلاته اختلاف .

وان ذكر قبل الصلاة كان غسل ذلك بمعنى الاتفاق ، ولا يصلي إلا بعد غسله ، إلا من عذر خوف فوت الوقت أو عدم ماء ، ولا يعجبني ان يجب عليه إعادة شيء من الوضوء ولا الغسل في تركه لشيء من غسله ، بعد ان ثبت له شيء من غسله ، وبعد ان ثبت له وضوؤه بعد طهارة النجاسة منه ووقوع حكم الغسل له ، ترك ذلك عامدا ، أو ناسيا ، صلى على ذلك أولم يصل ، فثبت وضوؤه وإنما عليه عندي غسل ما ترك ، عامدا أو ناسيا ، من غسل بدنه من غير مواضع الوضوء ، كان قليلا أو كثيرا ، وإنما عليه عندي غسل ذلك وحده ، وإعادة الصلاة ان كان صلى

وكان مما تجب به العبادة ، أو غسله والصلاة ، ولو كان إنما غسل موضع الأذى والفرجين . ثم توضع وضوء الصلاة ، أو غسل مواضع الوضوء من جسده ، أو ترك جسده كله حتى جف وضوؤه كله ، أو لم يجف عامدا أو ناسيا لعذر أو لغير عذر ، فإنما عليه ان يغسل ما بقي عليه من جوارحه ويصلي ان لم يكن صلي ، وإعادة الصلاة ان كان قد وقع لثبوت معنى الغسل مجملا غير مفسر بترتيب ولا يجمع .

وأما قوله : انه إذا لم يكن يدخل الغاسل يده في أذنه أن عليه غسل أذنه وليس عليه إعادة الغسل . فمعي انه كذلك إذا لم يثبت للأذن غسل ببلوغ الماء الطاهر منها بما يناله الغسل بأحد ما قيل من بلوغ الماء اليه ، بحركة من الماء أو من الغاسل أو بوجه من الوجوه على قول من يقول بذلك ولا يبلغ اليه البلل من الماء للمماسسة البشرية للماء ، على قول من يقول بذلك انه يجزىء بلوغ الماء الى البشرة إذا ابتل البدن بالماء الطهور ، الذي ساء الله طهورا ، ومطهرا ، فإذا لم يثبت للأذن أو غيره من البدن ، حكم الغسل بأحد المعاني الثابت حكمها ، فهو كذلك وعليه غسل ما لم يثبت غسله . وإذا ثبت غسل ذلك بأحد الوجوه فلا غسل عليه ولو لم تنله اليد بالفرك إذا ثبت له الغسل بأحد ما قيل من الوجوه ، مما يشبه العرك ، ويقوم مقام العرك .

ومن الكتاب : وعن رجل يغسل من جنبه لا ينال بعض عرك ظهره ، هل يجوز ان يفيض على ذلك الموضع الماء ؟ فيجتهد في عرك ما نال من ظهره ومن جسده ، وما لم ينل من عرك ظهره رجوت ان يجزيه افاضة الماء عليه إن شاء الله .

قال غيره : معي انه قيل انه إذا كان صب الماء له من الحركة على الجسد بقدر ما يقع موقع العرك الذي يثبت معنى الغسل ، وهو ما كان من العرك الذي يقع عليه اسم العرك ، ولو جف بوقوعه فهو موجب حكم العرك ، فإذا وقع الصب موقع العرك ، فلا أعلم اختلافا انه يجزى للغسل ، ولو أمكن حركه باليد ، أو بغير صب ، وانه إذا ثبت معناه على الجسد ، ثبت معنى الغسل به على الاختيار ، وان صب الغاسل الماء وعرك ، كان ذلك أفضل ، وإنما يخرج الصب عندي مجزيا إذا لم يكن الغاسل عرك شيئا من جسده ، فصب الماء عليه فصب الماء عليه صبا بغير معنى حركة ، تقوم مقام العرك ان ذلك مجزي إذا لم يقدر على العرك ، إلا أن الماء يجزي صبه على الجسد بدون العرك ، وقد قيل ؛ ليس على من لم يقدر على عرك شيء من بدنه لعذر ، أو لم تنله يده ، ان الصب يجزيه وليس عليه ان يغسله له غيره ان لم

ينله ، وليس عليه ان يحركه بغير يده بخشبة ولا ثوب ولا غيره ، ولا يعركه بشيء إذا لم يمكنه غسله بنفسه بيده ، ويحيزه صب الماء عليه على حال ، ولو لم يكن صب الماء له حركة تقوم مقام العرك ، ويكون مباشرة الماء للجسد ، فإنما يقوم مقام العرك في هذا الفصل .

ومعي انه قد قيل ؛ ان ذلك يحزي للمعنى علر ، ولغير معنى ، وقد مضى ذكره فيما مضى من هذا الجزء .

### مسائل في الوضوء مع الغسل ونحوه من كتاب المعتمر

قال بشير عن ابيه : ان من غسل من الجنابة ، ان عليه ان يتوضأ ، ومن غيره فيما يوجد انه عن ابي عبدالله رحمه الله ؛ قلت : فالرجل يريد ان يغسل في نهر من الجنابة ، ويريد أن يكون وضوءه غسله ؟

قال : إذا دخل الماء استنجى وغسل موضع الجنابة ، فإذا أنقاه تمضمض واستنشق ، ثم يغسل ويعرك ، وألا يمس فرجه ، فإذا فعل ذلك ، اجتزى به عن الوضوء ، قلت ؛ فإن لم يتوضأ ؟ قال : إذا لم يتوضأ لم يدن عليه ، قلت : فإن كان جنباً يعرك ولا يمس فرجه ، فإذا مس فرجه وأراد ان يغسله ؛ فليعد فليتمضمض ويستنشق ، ثم يفيض على بدنه ، أو يدخل في جوف الماء حتى يدخل بدنه كله ، ثم يقوم ولا يمس فرجه ، ويصلي . قلت : فإن كان غسله من الإثاء فكيف يصنع فلا يفيض على كفيه فيغسلهما ثم يستنجي ويتوضأ وضوء الصلاة ، ثم يغتسل ، ولا يمس فرجه ويصلي ولا وضوء عليه ؟

قلت : فإن لم يتوضأ واستنجى ، واغتسل ، ولم يمس فرجه ؟ قال : يعيد الوضوء إذا فرغ من غسله قلت : فإن هو استنجى ثم توضأ فغسل وجهه وبدنه ، ثم غسل ولم يمس فرجه ، فإذا فرغ من غسل قلعيه أيجوز له أن يصلي على هذا النحو ؟ قال : نعم .

قال غيره ؛ معي ان القول الذي يضاف الى بشير عن ابيه ؛ هو بشير بن محمد بن محبوب رحمه الله . وأما قوله ؛ ان الجنب إذا غسل من الجنابة فعليه ان يتوضأ ، ويخرج عندي ذلك على معنيين أحدهما : انه يوجب عليه الوضوء ، وضوء الصلاة

قبل الغسل ، ولا يغتسل حتى يتوضأ وضوء الصلاة ، وقد قيل ذلك فيما يؤمر به المغتسل يتوضأ وضوء الصلاة بعد الاستنجاء ، وعلى حسب هذا يخرج معاني صفة الغسل في عامة ما يؤمر به من قول أهل العلم ، ولعله يشبه الاتفاق من القول ، والأخذ بهذا القول يخرج عندي على معنى الأدب في الغسل ، والمبالغة في الطهارة ، ولا أجده يخرج عندي في معنى اللزوم ، ويجوز عندي الغسل ويقع ويعتقد حكمه بمعنى الاتفاق إذا أراد الغسل فغسل شيئاً من بدنه ، من أي موضع ، ولو لم يتوضأ وضوء الصلاة ، ولم يستنجي ، وإنما يخرج هذا القول على هذا المعنى عندي في وضوء المغتسل قبل الغسل بمعنى الأدب والمبالغة في الطهارة .

قال المصنف ؛ يبين لي أن الأمر للغسل من الجنابة بالوضوء شبه الأمر لقراءة القرآن ، والعامل بشيء من المناسك بالوضوء لمن أن تلك الطاعات على الأبدان خاصة ، يشبه الصلاة على البدن خاصة ، فكان فعلهما على الطهارة أفضل والله أعلم . فانظر في ذلك . وإنما كتبت تذكراً لثلاث أنسائه .

رجس : والمعنى الآخر عندي من المعنيين ألا يميزه الغسل عن الوضوء للصلاة ، ولو اغتسل من بعد الاستنجاء ، فلم يمس من فرجه من بعد شيء من جوارح وضوئه ، لانه قد قيل ذلك انه لا يميز المغتسل غسل الجنابة بذلك عن الوضوء للصلاة . وقد قيل انه يميزه عن ذلك ، لأن غسل الجنابة فريضة فإذا وقع حكم الغسل من بعد الطهارة من النجاسة من بدنه ، ولم يمس بعد غسل جوارحه أحد فرجه ، فقد وقع الغسل والوضوء جميعاً اعتقد الوضوء في الغسل أولم يعتقده وقد قيل انه الوضوء الأكبر .

ومعني انه قيل : لا يميزه ذلك إلا أن يعتقد الغسل والوضوء جميعاً وإذا اعتقد ذلك كله في معنى الغسل وخرج معنى الغسل وخرج معنى الوضوء بعد التطهر من النجاسة ، ولم يمس فرجه ، جاز له ذلك وثبت له الوضوء ، والغسل . ومعني أنه قد قيل ولو اعتقد الوضوء في الغسل لم يميزه وعليه ان يتوضأ على الانفراد لأن الفريضة لا تدخل في فريضة على بعض ما قيل . وذلك على قول من يقول ؛ ان غسل الحيض لا يدخل على غسل الجنابة ، وإنما عليه غسلين للجنابة غسلًا ، وللحيض غسلًا ، ومعني انه إذا غسل موضع الأذى والنجاسة من بدنه ، ثم توضأ وضوء الصلاة ونوى ذلك ، ثم غسل سائر بدنه واغتسل من الجنابة ، انه يخرج ذلك بمعنى الاتفاق انه يميزه ، مالم يمس في غسله أحد فرجه ، ولو كان وضوؤه للصلاة وهو جنب غير

متطهر ، وإذا غسل الأذى من بدنه وكان وضوؤه من بعد غسل الأذى ولا تضره جنبابة بدنه لأنه طاهر .

ومعني انه يثبت معنى غسله على غير الترتيب من وضوؤه ، على معنى التعمد لذلك ، لم يميز ذلك الوضوء على قول من يقول : ان الوضوء لا يقع إلا على الترتيب . وعلى قول من يقول انه يميزه الغسل عن الوضوء ، ولعل في بعض القول لا ينظر في الترتيب في الغسل لمعنى الوضوء ، وانه إذا غسل الجنبابة بعد أن يغسل موضع الأذى والنجاسة من بدنه ان ذلك يميزه للغسل والوضوء لانه لا يختلف عندي في الغسل انه واقع وثابت ولو لم يكن على معنى الترتيب وانه واقع فريضة ، وإذا ثبت غسل الفريضة على جوارح الوضوء وثبت غسلًا ووضوءًا إلا انه فريضة وهذا القول يعجبني على حال لانه إذا وقع غسل الجنبابة بعد طهارة النجاسة وبمس المختسل فرجه بعد غسل شيء من جوارح وضوؤه ان ذلك يقوم مقام الغسل اعتقد الوضوء أو لم يعتقد ، أتى بالغسل على ترتيب الوضوء ، أو لم يأت بذلك .

وأما تفريقه بين الغسل من الأناء أو النهر وانه يميزه الغسل عن الوضوء من النهر ، ولا يميزه من الأناء ، الا ان يعيد الوضوء ويتوضأ وضوء الصلاة قبل الغسل ، وبعد الطهارة من النجاسة ، فلا يبين لي وجه التفريق بين ذلك من أي وجه . ومعني انه سواء اغتسل من نهر أو من إناء ، إلا أنه في النهر أقرب الى اليسر في معنى الأدب ، وإذا ثبت وضوؤه بالغسل من النهر ، والماء الذي يقوم مقامه إذا كان في وسطه أو على جانبه فالأثناء مثله عندي لا فرق في ذلك ، وإذا لم يميز من الأثناء لم يميز من النهر ، لانه لا معنى عندي يفرق بين ذلك ، ومعني انه سواء على حسب ما مضى فيه القول من معاني الاختلاف ، كان من نهر أو من إناء في وسط النهر ، أو على جانبه ، ويعجبني من ذلك في الأثناء مثله في النهر ، وان ذلك يميزه وانه لا فرق فيهما ولا بينهما ، إذا ثبت معنى ذلك على ما مضى من القول في الوضوء إذا دخل في الغسل لموضع يثبت فيه الوضوء من البشر .

وأما قوله ؛ إذا مس فرجه من بعد غسل جوارحه ، انه يرجع يتمضمض ويستنشق ، ثم يفيض الماء على بدنه ويدخل الماء حتى يبتل جميع بدنه ، يميزه ذلك عن الوضوء فهذا مما يدل من قوله عندي ؛ ان وضوءه كان قد انتفض بمس فرجه ، وان صب الماء على بدنه وسائر جوارح وضوؤه يقوم عنده مقام الوضوء . وكذلك يخرج في معنى قوله عندي ؛ انه إذا دخل الماء حتى يبتل جميع بدنه ان ذلك يقوم مقام

الغسل والوضوء وهذا دليل ان حماسة الماء لبشرة الجنب ، إذا ابتل يقوم مقام الغسل ويميزه . وقد يوجد نحو هذا مؤكدا .

وإذا ثبت في الغسل ، وهو فريضة فليس يعيد أن يثبت في الوضوء ومثله لا بلوغ الماء الى البدن موجب للطهارة ، لانه طهور ، ومعنى الطهور لأنه مطهر ، فبلوغ الماء الطهور الى البدن الذي ليس فيه نجاسة ، تبقى في الاعتبار بعد بلوغه ، وإنما الغسل فيه تعبد للوضوء وغسل جنابة ، أو حيض ، أو نجاسة لا تبقى .

مسألة : ومن كتاب المضاف إلى أبي جابر محمد بن جعفر ؛ والغسل من الجنابة فريضة في كتاب الله تبارك وتعالى ، لا عذر لمن جهلها وهي أمانة يسأل عنها العبد يوم القيامة ، وقال غيره ؛ معي انه لا يختلف في لزوم فرض الغسل من الجنابة ، وثبت فرضه في كتاب الله تبارك وتعالى قوله ؛ ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ﴾ ، بعد أمره تبارك وتعالى بالوضوء للصلاة ، وكان أمره بالاطهارة من الجنابة فرضاً ثابتاً ، غير معنى ثبوت فرض الوضوء ، وكذلك قوله ؛ ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴾ ، فثبت لزوم الغسل من الجنابة من كتاب الله ، نصاً ومن سنة رسول الله ﷺ أمراً وفعلاً ، وثبت في معاني الاتفاق من قول الأمة من جميع أهل القبلة لا نعلم بينهم اختلافاً في ذلك . وهي أمانة كما قال ، ومعنى الأمانة في ذلك ؛ أن العبد مؤتمن عليها فيما بينه وبين نفسه ، ليست من ظواهر الاعمال التي يطلع عليها في عامة الأحوال غيره وإن كان الدين كله أمانة لله تبارك وتعالى يسأل العبد عنه كله وما لزمه وخصه وجوبه فانه يشبه ما يكون العمل به ظاهراً من الطاعة ، ويظهر على العباد . وتركه ظاهراً مما يظهر على العباد فيكاد من لا يعمل ذلك لله باعتقاد صدق ونية حق . وعمل ذلك على وجه الموافقة للعباد ورجاء الموافقة لهم ، وخوفاً منه على نفسه من عقوبات الله من العباد ، وهذه الأمانة هي في سرائره التي لا يكاد أن يعمل بوجوبها عليه ولا بادائه لما فكانت من سرائر أمانة الله في دينه على العبد وقد قيل عن النبي ﷺ انه قال ؛ «الوضوء للصلاة من السرائر» والوضوء يكاد أن يكون أظهر وأشهر من أفعال العبد في عامة أحواله في تعاذه له وجوبه عليه في كثير من أحواله ، فإذا ثبت انه من السرائر ؛ كان الغسل من الجنابة أولى ، لانه أبعد من الظهور في علم وجوب ذلك وتأديته من العبد .

ومنه فكان ذلك من الأمانات والسرائر ، وأما قوله ؛ لا عذر لمن جهلها فإنه

يخرج في معاني القول انه لا عذر لمن جهلها ، إلا أن يكون يجمل العمل بها وهو قادر على العلم لها وطلب عملها ، فلا يطلب علم ذلك مع جهله له ولا يعمل به ، ولا يعتقد طلب علم ذلك حتى ينقضي وقت صلاة حاضرة مما يلزم أدائها بالطهارة ، أو يصليها بغير طهارة ، وينقضي وقتها على ذلك ، أو يترك العمل بها وتأديتها لجهله بذلك ، وهو يقدر على علم ذلك .

وفي بعض ما قيل انه إذا حضر وقت العمل بها لم يسعه إلا علم وجوبها ، والعمل بها بعد العلم بوجوبها . وفي بعض القول انه إذا عمل بها قصداً منه إلى طاعة الله بها ، أو عبادة الله ، أو عمل بها في جملة ما هو معتقد للطاعة لله ، جاز له ذلك وكان معذوراً من علم لزومها ، وكذلك الصلاة على هذا والوضوء للصلاة ، فالقول في ذلك على حسب هذا .

ومن جامع ابن جعفر والغسل من الجنابة ؛ فريضة في كتاب الله عز وجل لا عذر لمن جهلها وهي أمانة ، يسأل عنها العبد يوم القيامة . قال أبو محمد ؛ أظنه أراد بقوله غسل الجنابة فريضة في كتاب الله ، انه عبادة كسائر العبادات التي تعبد الله بها عباده في كتابه لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ﴾ ، أي اغتسلوا وقوله : لا عذر لمن جهلها ، انه من علم بجنابته فجهل أن عليه الاغتسال منها انه لا عذر له بذلك عند الله .

إذا كان تلاوة القرآن تطرق سمعه بأمر الاغتسال ، والاغتسال من تفسير ما أمر به في الجملة ، وهو ممكن من السؤال ، والمفسرون موجودون . وقوله ؛ انها أمانة أي انه ينفرد بفعلها ، ولا خصم له فيها كالمؤمن على الأمانة ، ينفرد بحفظها وهو مصدق في أدائها وضياعها فشبها بالأمانة من هذا الوجه ، على جهة المجاز والتوسعة ، والله أعلم .

وأما قوله ؛ يسأل عنها العبد يوم القيامة ، فانه يسأل عنها يوم القيامة كما يسأل عن الصلاة وغيرها من سائر العبادات ان كان أداها بحققها أو قصر فيها . وقد قال الله تعالى : ﴿ لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ مِنْ صَدَقَتِهِمْ ﴾ ، فأخبر انه يسأل المطيعين ، فمن صدق في فعله أو قوله فيها كلفه دليل على أن من لم يصدق في فعله ، وقوله ، أولى بأن يسأل كما قال النبي ﷺ : « لا يدخل الجنة من يبيع الملكة » . وملعون من ضار مسلماً أو غيره لا يدل على سقوط اللعنة عمن ظلم غير مؤمن . وكما قال جل ذكره في

الوالدين : ﴿ ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما ﴾ ، لا يدل على سقوط الوعيد عنه إذا أجاعهما أو ضربهما . بل النهي له أن يقل لهما أف . يدل على ما كان فوق ذلك من الأذى لهما ، ان النهي أولى أن يلحقه ، وأن الوعيد له على ذلك وكذلك قوله عز وجل : ﴿ إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض ، منها أربعة حرم ﴾ وهي : رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ذلك الدين القيم ، فلا تظلموا فيهن أنفسكم فدل على إباحة الظلم في غير هذه الأربعة الأشهر المذكورة من الشهور والله أعلم .

ومن جامع بن جعفر ؛ وقيل عن النبي ﷺ : « يجزي الغسل من الجنابة صاع من ماء » ، قال أبو محمد : أما قوله ؛ ان النبي ﷺ انه قال : « يجزي للغسل من الجنابة صاع من ماء » ، فهذا خبر لم أحفظه والذي جاءت الأخبار ونقلته جملة الآثار ، أن النبي ﷺ ، توضأ بماء ، واغتسل من الجنابة بصاع ، هكذا جاءت الأخبار . فإن كان ذهب ابن جعفر الى ما أخبر به النبي ﷺ وفعله فهو أمر به فغلط من التأويل ، لأن الرواية عنه عليه السلام أنه قال : يجزي الصاع غير الرواية عنه انه اجتزى بصاع . وقد قال النبي ﷺ : « رحم الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها فرب حامل فقه الى من لا فقه له ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه » ، وفي الرواية عنه ﷺ انه « من كذب علي متعمداً ؛ فليتبوأ مقعده من النار » .

وأما الزبير بن العوام فإنه قال ؛ والله ما سمعت النبي يقول متعمداً ، وإنما قال من كذب علي تبوأ مقعده من النار . والكذب هو الاخبار عن النبي ﷺ بخلاف ما هو به . فالواجب على المسلم أن يتورع عند رفع الاخبار عن النبي ﷺ . وعن الاخبار عن أفعاله ، وان يقل كل شيء منه على صفته ولفظه . وأيضاً فإن النبي ﷺ لا يجوز أن يظن فيه انه يأمر بالصاع لكل من لزمه الاغتسال مع علمه باختلاف أحوال الناس . وفيهم من يحسن الاقتصاد في صب الماء . وفيهم من درايته بذلك أقل ، وفيهم قليل البدن ، وفيهم غليظ البدن ، وفيهم من عليه الشعر الكثير ، وفيهم الأجرد ، ومن لا شعر له على رأسه ، وفيهم النساء ، وقد روي من عاتشة انها قالت ؛ اغتسلت أنا ورسول الله ﷺ بصاعين ونصف ، كنا نتنازع الماء من إناء واحد ، كل واحد منا يقول لصاحبه ؛ إبق لي فهذا يدل على أن الماء الذي يتطهر به غير موقت مقداره ولو كان مؤقتاً لكان المتجاوز لذلك مخالفاً لسنة الرسول عليه السلام . والله أعلم .

ومن جامع ابن جعفر ؛ وقيل عن النبي ﷺ قال : « يجزي للغسل من الجنابة صاع من ماء » .

ومن غيره قال ابو عبد الله رحمه الله ؛ ان رسول الله ﷺ انه قال ؛ اغتسل بصاع من ماء من الجنابة ، واغتسل هو وعائشة بصاعين ونصف من ماء .

ومن غيره قال ابو بكر رحمه الله : ان الانسان يلزمه أن يعلم ان الصاع يجزي للغسل فإذا كان عنده صاع من ماء كان عليه أن يتعلم كيف يغتسل به ، وقال انه يحفظ ذلك عن الشيخ أبي سعيد ، ومن جامع أبي الحسن .

وروي عن عائشة انها قالت : اغتسلت أنا ورسول الله ﷺ بصاعين ونصف كل واحد منا يقول ابق لي . فذلك يدل على انه جائز أن يغتسل اثنان من إناء واحد .

ومن الكتاب : وقد يجزي الماء القليل لما روي عن النبي ﷺ كان يتوضأ بمد من ماء وهو ربع الصاع ويغتسل بصاع والله أعلم . على هذا الحساب ان المد رطلان والصاع ثمانية ارطال والله أعلم .

وقد روي عن عائشة ؛ انها أخذت حسا فحزرتة قدر ثمانية ارطال فقالت : كان رسول الله ﷺ يغتسل بمثل هذا والذي أقول به ان تحديد الماء للغسل والوضوء غير لازم ، لانه يختلف لاختلاف دراية الناس ، ومعرفة من يحسن الغسل ومن لا يحسن . وقد يجزي الماء القليل بلا سرف .

ومن الكتاب : وسألته عن الغسل من الجنابة ، أهو فريضة ؟ قيل له : نعم ، غسل الجنابة فريضة في كتاب الله ، وإنما يجب في شيئين ؛ الجماع وأن لم ينزل الماء إذا التقى الختانان ، أو جازا في ذلك وجب الغسل من الجنابة ، يجب الغسل وان لم يجامع ولو كان احتلام ، أو غيره كما قال الله تعالى : ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهروا ﴾ ، يعني إذا أصابتكم جنابة فاغسلوا بالماء ، وقال ﴿ ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغسلوا ﴾ ، وقال : ﴿ أولاستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا ﴾ ، فدل بأول الآية على انه أمر بالغسل مع الوجود للماء ، وفي آخر الآية التيمم مع العدم .

وقد روي عن النبي ﷺ نهى ان يغتسل الجنب في الماء الدائم ، فلولا ان غسله فيه من الجنابة يفسده لم يكن ينهى عنه . وروي عن ابن عباس انه قال ؛ إنما يفسد الماء أن تقع فيه وأنت جنب ، وذلك إذا كان الماء غير جار .

وقد روي ان النبي ﷺ كان يصلي في الثوب الذي يجامع فيه النساء . وكانت عائشة تصلي في الثوب الذي تحيض فيه من غير أن تغسل الثوب . فإن رأت في الثوب لعله دماً أو يولاً ، غسلت ذلك الموضع . وعن عائشة عن النبي ﷺ كان إذا رأى أثر الجنابة حكها ، ثم غسلها بالماء . وإذا التقى الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب عليهما الغسل لرواية عائشة وغيرها .

وعن النبي ﷺ ؛ فان الأحكام مضمنة بالتقاء الختانين دون الانزال كما يجب كمال المهر ، وفي الحل للزوج الأول ، وفساد الحج ، ووجوب الكفارة ، وفساد الصوم ، وكذلك الغسل .

ومن جامع فيما دون الفرج ، فأنزل فيه فعلية الغسل ، وان جامع في الفرج فإن عليه الغسل ، وإن لم ينزل . فأما ما روي عن النبي ﷺ : ان الماء من الماء يجب أن يكون في غير الجماع ، وفي غير الفرج ، فيكون الخبر في كل من خرج منه الماء جامع أو لم يجامع ، فإن أنزل ؛ لزمه الغسل ، وإن لم ينزل ، فلا غسل عليه .

ومن احتلم فأنزل الماء من امرأة أو رجل ، فعلية الغسل . كذلك روي عن رسول الله ﷺ قال لأم سليم حين سألت النبي ﷺ ؛ فقالت : إن كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل ، وقد قيل انه قال لها : نعم ؛ إذا رأيت الماء .

وفي بعض الحديث قالت : يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق ، هل على المرأة من غسل إذا رأت كما يرى الرجل ؟ قال : نعم ؛ إذا رأت الماء . وفي جامع أبي محمد ، وقد قيل ؛ ان امرأة أتته ﷺ ، قالت : يا رسول الله ؛ برح الخفاء المرأة ترى في المنام ما يرى الرجل ، وتنزل هل عليها غسل ؟ قال : نعم .

**رجوع :** وإذا عبثت المرأة بنفسها ، أو عبث بها زوجها ، فأنزلت الماء ، فان الغسل يلزمها لذلك ، وكذلك الرجل إذا عبث بنفسه فأنزل ، يلزمه الغسل .

**مسألة :** ومن جامع أبي الحسن ؛ ولا بأس على الجنب أن يعرك بدنه بيده ، ويردها الى الماء ، ولا بأس بما طار من الماء من غسل يده إذا كان قد بقي الأذى ، قبل أن يغتسل ، ولا بأس بما وقع في إناثه من الماء الذي قد غسل به وتوضأ منه ، وهذا مما لا يختلف فيه إلا من الغسل المستعمل المنفرد ، لثلاث يستعمل مرة أخرى . فلا يتوضأ بالمستعمل . وأما إذا وقع في ماء اخر لم يفسده ولم يغيره عن أحكام طهارته ، والله أعلم بالصواب ، وبه نستعين .

ومن جامع ابن جعفر : فإن غسل الرجل وامرأته من إناء واحد يتنازعان الماء للجنباء فلا بأس . وقيل يبدأ الرجل أولا . وقال محمد بن المسيب : كان رسول الله ﷺ وعائشة يغتسلان من ماء واحد .

ومن كتاب الشرح : وأما قوله فإن غسل الرجل وامرأته من إناء واحد يتنازعان الماء للجنباء ، فلا بأس ، وقيل ؛ يبدأ الرجل أولا ، وقوله : يبدأ الرجل أولا قبل المرأة ، ليغرف الماء ، عندي أنه استحباب من قاله ، فلا أعرف في ذلك سنة . ولهما أن يغسلا من إناء واحد يتنازعانه ، وقد كان النبي ﷺ وعائشة يفعلان ذلك تقول له : إبق لي ، ويقول لها ؛ إبق لي .

مسألة : وعن رجل أصابته جنباء ولم يعلم بها ، فذهب فاغتسل ، كما يغتسل الرجل يوم الجمعة ، فقد قالوا : يميزه ذلك الغسل . كذلك قال لنا أبو المؤثر ؛ عن محمد بن محبوب رحمه الله .

ومن غيره : قال ؛ قد قيل إذا غسل ولم ينوبه للجنباء ، ولم يعلم أنه جنب لا يميزه ، وإذا علم بأنه جنب ونسي الجنباء ، أجزأه إذا غسل وهو ناس الجنباء ، وقد كان علم بها . وقال من قال : إنه لا يجوز في كلا الوجهين ، إلا على التية لغسل الجنباء . وقال من قال : إنه لا يميزه على كل ذلك ، ويميزه أن لو كان في موضع لا يجد ماء ، فتيمم للصلاة أن ذلك يميزه على الجهل والنسيان . وقال من قال : لا يميزه على الجهل ، ويميزه على النسيان . وقال من قال : لا يميزه على كل ذلك بالاعتقاد التيمم للجنباء .

مسألة : ومن كتاب المعتبر : وما يوجد أنه معروض على أبي معاوية رحمه الله ، قال مالك بن أنس : وأهل الحجاز والشافعي وأهل مكة . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري وأهل العراق ، وأهل البصرة : لا اختلاف بين العلماء أعلمه من أهل الأمصار ؛ إذا التقى الختانان ، فقد وجب الغسل ، وكل هؤلاء الذين ذكرنا يخبر بذلك عن رسول الله ﷺ ، لا تنازع بينهم فيه ، ولا اختلاف .

ومن غيره قال : وكذلك عن أصحابنا ؛ لا نعلم بينهم اختلافاً إنه إذا غابت الحشفة في قبل ، أو ذُبر ، من جماع في ذكر ، أو أنثى ، أو دابة ، من جميع فوات الأرواح ، أنه يجب الغسل . وكذلك قال الشافعي : وكذلك من تلوط ، أو أتى

بهيمة حتى توارى الحشفة ، فقد وجب الغسل ، ولم يقل هذا أبو حنيفة ، وأبو يوسف .

وقال أبو معاوية رحمه الله : إذا غابت الحشفة في جماع ، فقد وجب الغسل . قال غيره : قد مضى عندي ذكر هذا ولا يحتاج إلى إعادة شيء منه ، وإنما أردنا ذكر المسألة وثبوتها في موضعها .

من كتاب المعتمر : وما أحسب عن أبي علي رحمه الله ، وعن رجل عبث بإمرأة حتى نشر ذكره ، ثم تركها ، فلما سكن ذكره أنزل عليه غسل ؟ فنعم ؛ أرى عليه الغسل . لانه عن شهوة أنزل . ومن غيره معنا انه إذا ثبت معنى خروج الجنابة منه بأي وجه في يقظة أو منام ، من شهوة أو غير شهوة ، إلا أنه يصح إنها جنابة ليس هي من المذي ، ولا الودي ، فإذا لم يكن ذلك من الماء الدافق مع حضور الشهوة ، واضطراب الذكر قبل السكون . فمعي انه يختلف فيه ، فقال من قال ؛ كل جنابة حية أو ميتة ففيها الغسل بثبوت اسم الجنابة . وقال من قال ؛ إنما عليه الغسل من الماء الدافق مع الشهوة مع الاضطراب والانتشار . ومعني انه يشبه معنى ذلك خروج النطفة مع الشهوة في خروجها ، ولو كان بعد السكون من الذكر ، أو غير اضطراب ، ولا انتشار إذا كان ذلك الماء الدافق خرج مع الشهوة ، كان في يقظة أو في منام ، مع معالجة ومع غير معالجة ، مع احتلام ، أو مع غير احتلام ، فإذا خرج معنى الماء الدافق بالشهوة فهذا الفصل عندي مما يشبه معاني الاتفاق في وجوب الغسل لأنه قد ثبت معناه فسواه كان بانتشار واضطراب ، أو غير ذلك . وهو معنى الشهوة وأشد سائر هذا بعد هذين الفصلين ، خروج النطفة بعد سكون الاضطراب ، وفتور الشهوة التي بها ، ومعها ينزل الماء الدافق إذا كان مع الاضطراب وحضور الشهوة أو مع حضور للشهوة ولو لم يكن اضطراب ، ممسكا بجري الماء الدافق بيده ، أو بغير ذلك مما يمسه ، ويحتمل إمساكه به من شدة وحبس ، أو وجه من الوجوه . فلما زال ذاك الإمساك ، خرجت النطفة معا ، ويحتمل أن يكون لم يخرج النطفة مع الشهوة الى المجري من ذلك الذي يحبس فيه النطفة عند الإمساك ، فإن كان يحتمل هذ وهذا عنده مما يميز به العبادة ، كان هذا أقرب عندي الى معنى الشبهة إذا كان ذلك بعد حضور الشهوة التي ينزل بها الماء الدافق ، ومن بعد سكونها ، ويعجبني في هذا الموضع ؛ لزوم الغسل له للأغلب من الأحوال . إن مع حضور الشهوة ينزل الماء الدافق . وقد كان ثم حائل يحول بينه

وبين الخروج ، فلما زال ذلك خرج ، فهذا أقرب عندي إلى ثبوت حياة النطفة ، ثم من بعد هذا عندي إذا خرجت النطفة مع اضطراب . ولو لم يكن هنالك حضور شهوته ، لانه قد كان مع ذلك ما يقرب الى خروج النطفة الحية ، فإن كان بعد الانتشار والاضطراب من غير حضور الشهوة ، سكن الإحليل عن الاضطراب ، ثم من بعد سكونه خرجت النطفة ، فذلك عندي أبعد وأشبه بالمذبي والنطفة الميتة .

وإذا كان مذبا فلا غسل فيه . ثم من بعد هذا الفصل أقرب من الشبهة أن تحضر الشهوة التي بها نزول النطفة مع الاضطراب ، ويكون ذلك كله ثم يسكن الاضطراب ، وتفتقر الشهوة ويزول ذلك كله ، ثم يخرج النطفة . فهذا عندي أقرب الى معنى الحياة ودخول الشبهة في ثبوت الغسل ، لأنها أقرب الى الحياة ، وهذا كله عندي مما يشبه عندي معنى الاختلاف ، وإذا لم يكن إنزال مع حضور الشهوة والاضطراب الذي ينزل به الماء الدافق ، وإنه إن كان كذلك ؛ فهو الذي يخرج فيه عندي معنى الاختلاف . كان خروج ذلك في يقظة أو منام لمعالجة أو باسحلام ، أو بوجه من الوجوه ، فذلك فيه ثبوت معنى الغسل بمعنى الاتفاق عندي ، مع انه إذا ثبت خروج النطفة منه بوجه من الوجوه ، ولو كانت ميتة فقد قيل في ذلك باختلاف ، وكل ما كان أقرب الى الشبهة ، كان أقرب من معنى لزوم الغسل .

ومعني انه يخرج في بعض معاني القول عن بعض أهل العلم ، وقد سئل عن المذبي ، والودي ، والمثني ؛ فقال : أما المذبي أو فقال المذبي ، أو فقال : المذبي نطفة ، غير انه يخرج من الرجل بعد سكون الانتشار . والودي نطفة بيضاء ، تخرج من غير شهوة ولا انتشار على أثر البول ، وقبل البول ، أو كيف خرجت على معنى قوله .

وأما المثني : فنطفة بيضاء تخرج من الرجل عند الاضطراب وحضور الشهوة ، فقد سمي هذا كله نطفة ، وإذا ثبت مع النطفة ، فالنطفة هي : الجنابة لقول الله في خلق الانسان : ﴿ من نطفة من ماء مهين ﴾ ، وقال الله : ﴿ من ماء دافق ﴾ . وذلك كله يجتمع في اسم الجنابة ، فعلى قول من يقول في النطفة الميتة ان فيها الغسل ، فعند صاحب هذا القول ، ان هذا كله نطفة ، لا يتعزى أن يثبت عنده معنى الغسل من جميع ذلك ، لثبوتها نطفة ، وجنابة ، وماء دافق ، لأنها مجتمعة في الأسماء ، مع أن أكثر القول من قول أصحابنا في المذبي ، والودي ، مجرد فيه القول انه لا غسل فيه ، وإن المثني مجرد فيه القول ، ان منه الغسل ، وإن النطفة الميتة يلحق

فيها معنى الاختلاف في الغسل ، فينظر في ذلك كله ، ومعنى ثبوت النطفة ما هي ؟ وإذا ثبت الفرق بين المذي ، والودي ، والمني ، بحال آخر من النطفة الميتة ، كان ذلك عندي خارجا على معنى ما وصفت لك من تلك الفصول ، واختلاف معاني قربها وبعدها .

وثبت معاني الاختلاف فيهما من الأحوال من حضور الاضطراب والشهوة . وكذلك إذا خرجت نطفة بيضاء من غير حضور شهوة ، ولا اضطراب ، لحقتها عندي حكم الاختلاف . وهو أبعد ما يكون عندي من معاني الشهوة ، إذا خرجت لغير أسباب اضطراب ، ولا شهوة ، وهي النطفة الميتة الصريحة عندي بلا شبهة ، وما أشبهها فهي مثلها وفيها معنى الاختلاف بثبوت الغسل ، بمعناها وما خرج من شيء بعد ذلك من أبيض ، أو أغبر ، ليس بغليظ يلحق شبه الماء الدافق في البياض والغلظ . فما كان منه أغبر فهو عندي ؛ المذي ، ولا غسل فيه . وما كان منه أبيض دون النطفة في الغلظ ، مما يشبه الماء الدافق في أي وجه خرج ، فهو الودي ، فلا أعلم اختلافا في الودي والمذي ، أن فيهما وجوب الغسل ، ولو خرج المذي والودي اللذان هما دون الماء الدافق في الشبهة في البياض . والغسل على اضطراب أو شهوة ، لم يكن ذلك موجبا للغسل إذا صح أنه مذي ، أو ودي . ولا يصح اختلاف الأحكام ، إلا في اختلاف المعاني . وأما المذي والودي ، كيف ما خرجا ، فلا غسل منهما ، ولا فيهما ، فلا أعلم في ذلك اختلافا .

في معنى النص من القول : والنطفة الميتة وهي البيضاء الغليظة ، يلحقها معنى الاختلاف . والنطفة الحية وهي البيضاء الغليظة الخارجة مع الشهوة الحاضرة مثلك هي الماء الدافق والجنابة والنطفة التي بها وجوب الغسل بمعاني الاتفاق عندي ، فافهم معاني الاختلاف في ذلك ، أو خلافه في أوقاته ، وألوانه ، وشبهه ، وما خرج على معنى الرطوبات مما يشبه البول ، فذلك خارج عن معنى النطفة ، وعن المذي ، والودي ، إلى معنى شبه البول ، ولا يشبهه في ذلك عندي في وجوب الغسل ، وإنما فيه الاستنجاء بمنزلة البول عند خروجه ، فهو ينقض الوضوء بمنزلة البول . والمذي ، والودي ، والنطفة الميتة على قول من يقول ؛ لا غسل فيها ، وفيها الاستنجاء والوضوء منها .

## الباب الثاني

### في كيفية الغسل

ومن جامع ابن جعفر : ومن اغتسل من إناء فيبدأ أولاً بغسل كفيه ، ثم يغسل الأذى ، ثم ليتوضأ وضوء الصلاة . وإذا طهر الأذى فلا بأس أن يمس بدنه ويعركه بيده ويردها الى ذلك الماء . فان وقع في نهر فيبدأ بالغسل ، قيل ؛ الوضوء فلا بأس ، ولو فعل ذلك إذا اغتسل من الإناء ، ثم أبصر فساداً ، وقد يكون ما يؤمر به إذا أمكنه . وأحب اليّ لمن يغسل من الجنابة أن يبدأ بعد المضمضة والاستنشاق بغسل رأسه ، وفي نسخة يشق رأسه الأيمن ، ثم الأيسر ، ووجهه ، وعنقه ، ثم يده اليمنى وما يليها ، ثم اليسرى وما يليها ، ثم ظهره وصدرة ، ثم رجليه ، وفي نسخة ؛ اليمنى ثم اليسرى ، ويعرك بدنه ، فإنه قيل : تحت كل شعرة جنابة . وإن قلم جارحة قبل الأخرى ، فلا بأس .

ومن غيره : قال محمد بن المسبح : يغسل كفيه ، ثم الأذى ، ثم يتمضمض ، ثم يستنشق ، ثم يغسل وجهه ، ثم ذراعيه ، ثم يفيض الماء على رأسه ، ثم على بدنه . وغسل المرأة من الحيض ، والجنابة سواء .

مسألة : ومن جامع أبي الحسن ؛ وسئل عن كيفية الغسل من الجنابة : فإنه يبدأ فينوي الغسل من الجنابة ، ثم يذكر اسم الله ويغسل يده ثلاثاً احتياطاً من كل نجاسة في بدنه ، ثم يستنحي ويغسل كل ذي نجاسة عليه علمها ، لقول رسول الله ﷺ : «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الماء حتى يغسلها ثلاثاً» ، وقد قيل انه قال : لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله على وضوئه وقد قيل انه قال : لا يلري أين باتت يده . ثم يتوضأ وضوء الصلاة غير قلمي ، هكذا رواية عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ثم يفيض الماء على رأسه ، وسائر جسده ، مع إمرار يده على مواضع

الغسل ، وإن لم تصب اليد على موضع منه . فإن الماء يميزه ، لأن الله تعالى جعل الماء طهوراً فهو مطهور لما أصاب منه .

كذلك ما روي عن النبي ﷺ : أنه إذا أفاض للماء على رأسه وسائر جسده ، وقوله عليه السلام : «إذا وجدت الماء فامسسه بשרتك» . والمأمور به يقتضى لمن أراد الاقتداء برسول الله ﷺ ، إذا أراد الغسل أن يبدأ بذكر اسم الله ، ثم يغسل يده ثلاثاً ، وكفيه قبل أن يدخلهما في الماء ثم يستنجي ويغسل كل نجاسة فيه ، وما يتخوف أنه أصابته نجاسة ، ثم يتوضأ وضوء الصلاة كأحسن ما يتوضأ به للصلاة . وإن كان في موضع قدر لم يغسل قدميه فإذا توضأ للصلاة بدأ فأفاض الماء على رأسه ، وغسل عنقه ، وحلقه ، وخلل لحيته ، ثم أفاض الماء على جسده يميناً وشمالاً ، يبدأ بيده اليمنى ، وما يلي ذلك من جنبه ، وظهره ، و صدره . ثم الشمال ثم رجله اليمين ، ثم الشمال ويعرك بدنه لما جاء في الحديث أنه : «تحت كل شعرة جنابة» ، ثم تنحي فغسل قدميه ، وإن بدأ بالغسل قبل الوضوء أجزأه ولا نقض عليه ، وقد جاز غسله لأن الله تعالى قال : ﴿ولا عابري سبيل حتى يغسلوا﴾ ، ولم يأمر بأكثر منه . وقول النبي ﷺ : «إذا وجدت الماء فامسسه بשרتك» ، ولم يأمر بغيره ومن قدم جارحة قبل الأخرى ، فلا بأس . وغسل المرأة من الحيض والجنابة سواء .

**مسألة من كتاب شرح جامع ابن جعفر :** وأما قوله فليبدأ بيديه فإنا تأمره بغسل يديه كان مختسلاً من إناء أو غير إناء إذا كان بيده شيء من النجاسة ، وإن لم يكن بيده شيء ، فليس عليه غسلها ، أدباً ولا فرضاً ، إلا أن يكون قام من نوم الليل ، فإنا تأمره بغسلها ولو كانتا طاهرتين ، وأما نوم النهار فلا ، لقول النبي ﷺ : «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت منه» .

فإن قال قائل : لم أمرته بغسلها من نوم الليل ، ولم تأمره بغسلها من نوم النهار ؟ قيل له ؛ لقول النبي ﷺ ، فإنه لا يدري أين باتت منه يده والبيتوته لا تكون إلا من نوم الليل . وغسل اليدين ليس بواجب .

وفي رواية أخرى أنه قال : لا يدري أين باتت يده منه إلا أن تكون بهما نجاسة . فإن قال قائل ؛ قد زعمت أن النبي ﷺ أمر بغسلها ، وأمر النبي ﷺ عنك

على الوجوب ، فقل ان غسلها واجب ، قيل له : لو تركنا وظاهر الخبر لكان واجبا . ولكن قامت الدلالة على ان غسلها غير واجب . وان السبب لغسلها ما كان عليه المسلمون في صدر الاسلام قبل نزول فرض الاستنجاء بالسنة فأمرهم النبي ﷺ بغسل أيديهم استطابة لثلاث تكون أيديهم وقعت على شيء من النجاسة على شيء في حال نومهم ، لأن النائم تنتقل يده في حال نومه على سائر جسده ، وحيث تكون النجاسة به .

ويدل على ذلك ما قال النبي ﷺ : « فإنه لا يدري أين باتت منه يده » ، وأما قوله : ثم يغسل الأذى فهو كما قال ، لأن غسل النجاسة واجب قبل غسل طهارة الصلاة لقول الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ وثيابك فطهر ﴾ . فأمره بتطهيرها قبل فعل الصلاة ، ونحن ندخل معه في كل أمر أمر به ، أو نهى عنه ، إلا ما بينه عليه السلام انه خص به دوننا .

وأما قوله : ثم يتوضأ وضوء الصلاة فلذلك واجب مع الغسل ، فإذا فعل ذلك فقد خرج من العبادة وحل له الدخول في الصلاة . وأما قوله : إذا طهر الأذى ، فلا بأس أن يسب يده ويعرك يده ويردها إلى ذلك الماء ، فهو كما قال : لأن الجنب ليس بنجس ، وإنما النجاسة فيه حيث حلت فيه الجنابة من ظاهر جسده ، فإذا طهر النجاسة حصل ظاهرا وبقي عليه فرض التطهر بالماء والاعتسال الذي عليه عبادة .

لما ثبت عن النبي ﷺ ، انه قال لحذيفة وقد اعتلر بجنبته « المؤمن لا يكون نجساً » . وأما قوله : ثم يعرك بدنه فاني لا أعرف وجه ذلك لأن الناس في الاعتسال على قولين فمنهم من ذهب إلى انه من صب على نفسه ولم يمر يده على بدنه فقد ثبت له اسم مغتسل ، واللغة توجب ذلك ، واحتجوا لصاحب القول الأول بقول ليبيد شعرا :

وبتنا جميعا ناعمين بلنة      تحدثني طورا وأنشدها الغزل  
وجاءت سحاب فاغتسلنا بقطرها      وما عملت كفى عركا لمغتسل

والقول الآخر قول لأصحابنا ومالك بن أنس ، وابن علية : ان الاعتسال صب الماء وامرار على البدن . فأما العرك ؛ فلا نعرفه إلا في غسل النجاسة القائمة العين وهو مع هذا يقول في كتابه ان وقف في غيث ، ولم يعترك أجزاء بغير عرك . وأما قوله : وإن وقع في نهر فبدأ بالغسل قبل الوضوء فلا بأس ، ولو فعل ذلك إذا

اغتسل من الاناء ، لم أبصر فساداً وترك ما يؤمر به إذا أمكنه . وقوله : لا بأس إذا اغتسل من غير مسح ، فإنه يصح لمن لم يرد الصلاة بتلك الطهارة ، إلا أن يكون أراد يقول من ذهب من أصحابنا الى أن الاغتسال من الجنابة طهارة للصلاة كافية تامة ، لا يحتاج معها الى المسح ، واحتجوا بقول الله جل اسمه : ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ ، في نسق الآية .

والذي نختاره نحن ونراه واجباً ؛ ما ذهب إليه أكثر أصحابنا وعليه عملهم ان الجنب إذا قام الى الصلاة مخاطباً بفرضين ؛ فرض المسح ، وفرض الاغتسال . . .  
الدليل على ذلك قوله عز وجل : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ ، يعني بذلك والله أعلم : إذا قمتم الى الصلاة وأنتم محدثون قد قيل انهم خطبوا بهذه الآية ، وقد قاموا من نومهم ، فكانه قال : إذا قمتم من مضاجعكم وأنتم محدثون ، فاغسلوا وجوهكم الى قوله : ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ ؛ أي فاغتسلوا ، فدل بهذا الخطاب على أنهم إذا قاموا إلى الصلاة وهم محدثون أن يغسلوا ما أمرهم بغسله من الأعضاء ، بعد أن يغسلوا ما عليهم من الأنجاس التي فرض عليهم غسلها بما قدمناه ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ ، فالأمر بالاغتسال لا يسقط عنهم الأمر بالغسل للأعضاء لأنه أمر بفعلها جميعاً . فالأمر لا يسقط عنه فرض العبادة مما أمر به إلا أن يفعل ذلك ، أو تقوم دلالة باسقاط أحد الفرضين ، فإذا لم تقم دلالة بالفرضان باقيان ، وعلى المأمور بفعلها أن يأتيها ، وبالله التوفيق .

وأما قوله : وأحب اليّ لمن يغتسل من الجنابة ، ان يبدأ بعد المضمضة والاستنشاق ، بغسل شق رأسه الأيمن ، ثم الأيسر ، ووجهه وعنقه ، ثم يده اليمنى وما يليها ، ثم اليسرى وما يليها ، ثم ظهره وصدره ورجليه ، كذلك يعرك بدنه فإنه قيل : تحت كل شعرة جنابة .

وأما الذي ذكره في ترتيب الاغتسال ، فأنا كذلك نقول ؛ لأن الخبر ورد عن بعض الصحابة انهم كانوا يبدأون بميامنهم في الاغتسال . وأما قوله : تحت كل شعرة جنابة ؛ فإن ذلك عندنا على معنى الحكم ، لا على أن هنالك محل الجنابة ، ولو كانت تحت كل شعرة جنابة لوجب غسل كل موضع من ذلك كغسل الشيء النجس ، لان الجنابة عندنا نجسة ، وإنما أراد ﷺ أن يبلغ الى كل موضع في إيصال

الماء الى كل موضع من الجسد ، كما قيل : قال عليه السلام : فبلوا الشعر وأنقوا البشرة ، وان ترك الترتيب المستحب وعم بدنه الاغتسال ، فقد خرج عما أمر به ولا ينبغي أن يدع الترتيب الذي أمر الفقهاء به .

ومن الكتاب : وأما قوله : وقيل إن لم تنتقض المرأة صفات شعرها وتعركها كذلك أجزأها ، ويبلغ الماء صب الشعر فهو كما قال ؛ لأن المراد من غسلها أن يصل الماء الى اصول الشعر اجراء اليد عليه ، أو يلاقي ما تلاقيه اليد على اجراء في حال الغسل فهذا كان مع وصول الماء الى جميع ظاهر البدن ، ومن أمكن أن يصل به المغتسل الماء الى سائر جسده الى المواضع التي لا يصلها إلا بادي منه ، فإن ذلك لا يلزمه . والغسل صب الماء على المواضع التي للمأمور بغسلها هكذا في ظاهر اللغة دون إمرار اليد مع الماء على البدن .

وأما الذي نعرفه من قول أصحابنا ؛ قول مالك بن أنس وابن عليّ فانهم لا يعرفون الغسل إلا صب الماء ، وإمرار اليد على ما يؤمر به المغتسل ، وانهم أخذوا ذلك عملاً من فعل النبي ﷺ - والصحابة من بعده ، والله أعلم .

وأما المسح ؛ فهو خفيف الغسل ، وليس بصب الماء ، وكذلك يقال لمن أمر بالطهارة من الحدث في الصلاة ، إذا أراد القيام اليها بمسح ، وكذلك يقول قائلهم : تمسحت للصلاة . وهو غاسل الأعضاء إذا فعل ما أمره الله به لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ ، فكان المتمسح منا غاسل الأعضاء به ، ويقال لغاسل الأعضاء ؛ قد مسح ، ويقال ؛ قد وضأ الوضوء ، مأخوذ من النظافة وكان المتمسح نظف وجهه وحسنه ، والوضوء في اللغة مأخوذ اسمه من الوضأة ، يقال للوجه الحسن ؛ وجه وضئ لحسنه . وكان غاسل الأعضاء نظفها وحسنها إذا فعل ذلك والله أعلم .

مسألة : ومن كتاب المعبر . .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر : وغسل المرأة في الحيض والجنابة سواء . وقيل ان لم تنتقض صفات شعرها وعركتها ، وكذلك أجزأه . ويبلغ الماء اصول الشعر وقال محمد بن المسبح : إلا أن تكون عاقلة شعرها بخيط فتحله ليصله الماء .

قال غيره : ومعني انه قد قيل في المرأة ؛ إذا كانت ضافرة شعرها ولزمها الغسل اللازم من جنابة ، أو حيض ، أو نفاس ، أن عليها ان تنتقض صفاتها ، وقيل انه

ليس عليها ذلك إذا كانت إذا دلكته بالماء بلغ الماء الى داخل الصفائر ، وإلى أصول الشعر في معنى الاعتبار ، فإن ذلك يجزيها على هذا الوجه . والقول الأول يخرج إذا لم تدلك شعرها على هذه الصفة . وهذا القول يجزي إذا كان يخرج معها على هذا الوجه .

وكذلك قول من قال : انها إن كانت عاقدة على ضفيرتها بخيط أو غيره . فإذا كان في الاعتبار يحول بين الماء وبين الشعر حتى لا يبلغه من ذلك من المماسسة ما يقوم مقام الغسل كان عليها عندي ان تحمل العقد ، لأن الشعر كله يلزم غسله طال أو قصر ، من أصوله إلى أطرافه ، كما يلزم بشرة البدن كله لأن جميع ما حمل البدن من ذاته يلزمه معنى الغسل من شعرها ، أو غيرها إلا ما عارضه من غير ذواته ، إلا أنه إن كان من غير ذلك المعارض من غير ذواته ، وكان يحول بين البدن أو الشعر من البدن ، فقد قيل ان لم يخف من الضرر أجزى الماء والغسل على ذلك المعارض بقدر ما يبلغ الماء الى موضع الغسل بالبلل ، وإن لم يقدر الى بلوغ الحركة إليه مع البلل ، وإن قدر على بلوغ الحركة إليه مع البلل ، وإن قدر على بلوغ الحركة إليه مع البلل ، وجب ذلك على قول من يقول به انه ؛ لا بد منه مع بلوغ الماء .

ومن الكتاب : وأما المرأة فإذا رأت كمثل ما يرى الرجل في نومها حتى قذفت فلا غسل عليها .

قال غيره : وقد يوجد ان عليها الغسل من ذلك .

وقال غيره : وعن أبي معاوية رحمه الله ، قال : اختلف الناس في ذلك فبعض قال : عليها الغسل ، وبعض قال : ليس عليها . ومنه ومن عبث بها زوجها فيما دون الفرج ، أو عالجها هو أو غيره ، أو عبثت هي بنفسها ، حتى قذفت الماء الدافق ، فإن الغسل عليها .

من غيره : وقد يوجد ان لا غسل عليها إلا من جماع ان تولج ، أو تكون ثيبا فيصيب الماء على فرجها .

وقال غيره : معي انه قد قيل هذا وشبهه في المرأة ، وأحسب ان الذي يذهب بإزالة الغسل عنها في الاحتلام ، لأن الاحتلام للرجال ، وبه يجب معنى حكم بلوغهم ، والحيض للنساء ، فيذهب انه لا يجتمع عليهن حكمان ؛ حكم الغسل من الاحتلام ، وحكم الغسل من الحيض . وكل من المتعبدين مخصوص بالغسل

الرجال والنساء بما خصه حكمه ، وإذا ثبت هذا المعنى أشبه عندي جميع ما أصابها حكم ذلك في اليقظة ، بمعنى ثبوت ذلك بمعنى الاحتلام ومالم يجب عليها حكم الجماع الذي وقع عليه فيها حكم الاجماع ، لانه ليس بين حصول خروج المني منها في اليقظة ، وبين خروجه منها في المنام فرق لانها تكون بهذا جنبا وبهذا جنبا . وقد قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ ، وليس أحد يدفع انها ليس بجنب إذا أصابها الجنابة في يقظة ، أو في منام ، فإن ثبتت المخاطبة على الرجال دون النساء بقوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ ، وإذا وقع الاجماع عليهم في ذلك فلا يفرق بين المرأة في حكم الجنابة أصابها في يقظة ولا في منام ، وإن لزمها في حكم ذلك إذا أصابها في اليقظة لمعنى في معنى من المعاني ، فلا يخرج لها في ذلك من ثبوته عليها في المنام ، لثبوتها جنبا إذا أصابها الجنابة . ولمعنى الاتفاق ان الذي يخرج منها هو المني . لقول الله تبارك وتعالى في تسمية ذلك كله من الرجال والنساء بمعنى واحد : ﴿ فليُنْظَرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ، خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ، يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴾ ، فقيل انه مما يخرج من الصلب هو ماء الرجل ، وما يخرج من الترائب هو ؛ ماء المرأة .

وقال تبارك وتعالى في خلق الانسان : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتِلهَا ﴾ . أي هو من نظفة مختلطة في معنى ما قيل ، والأمشاج المختلط ، وهو اختلاط نظفة المرأة ونظفة الرجل ؛ هما الأبوان . فقد ساء الله كله نظفة ، وساء الله كله ماء دافقاً ، فقد وقع معنى الاتفاق انه إنما لحق اسم الجنابة ، وكان جنبا بمعنى هذا الذي هو متفق في الاسم والمعنى من الرجل والمرأة ، فإن لزم المرأة الاسم بخروج الجنابة منها انها جنب في معنى النظفة ، فمثله في المنام ، وإن لم يلحقها ذلك في حكم المنام فمثله عندي في اليقظة مالم يصح ويثبت عليها معنى الجماع الذي وقع عليها وعلى الرجال فيه حكم الاجماع ان عليها الغسل في الجماع لقول الله : ﴿ أَوَلَمْ تَسْتَمِمْ السَّاءَ ﴾ ، وكل ذلك بمعنى واحد عندي إن لم يكن في اليقظة أقرب عندها لها . وإذا جاز أن يفرق بينها وبين الرجل في حكم الجنب ، وقد استويا في الاسم والمعنى ، فيلزم الرجل من ذلك ما لا يلزم المرأة .

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ ولولم تكن هذه عامة للرجال والنساء في معنى قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ إذ يخرج في ظاهر الأمر مخاطب بها الرجال والنساء في معنى قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ ، إذ فكذلك مثله عندي ﴿ أَوَلَمْ تَسْتَمِمْ السَّاءَ ﴾ ، إنما مخاطب به الرجال وإنما خوطب هذا ، وهذا

في معنى واحد وإذا استقام هذا في الصلاة إنها على الرجال دون النساء ، وإذا استقام هذا بطل التعبد عن النساء ، وبطل اسمهن من الايمان ، لأن المخاطبة للمؤمنين ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ، القصة كلها على أصل المخاطبة في الذين آمنوا ، فلا أحد يدفع هذا فلا يقدر على دفعه فيخرج النساء من جملة أهل الايمان ، ولما أن لم يثبت هذا وبطل وثبت انهن في جملة المخاطبين في الصلاة . والطهارة للصلاة ثبت انهن من المخاطبين بالتطهر من الجنابة ، بمعنى واحد هنّ والرجال ، وانه ما خص الرجال من ذلك فهن مثلهم ، وما عمهم من ذلك ، فهن مثلهم بمعنى أصل المخاطبة ، وقد كان إذا كان على هذا لثلا يكون عليهن غسل في الوطء ، وإنما يكون على الرجال إذا كن غير غاطبات بذلك ، فلما وقع الاتفاق أن عليهن الغسل من الجنابة من الجماع ، وكانت المخاطبة سواء لم يكن لهن مخرج من المخاطبة في الغسل في الجملة من حكم الجنابة .

إذا كانت المخاطبة واحدة لم يستقم أن يخرجهن في شيء ، ويدخلهن في شيء .  
 بغير دليل واضح فلما أن ثبت الاجماع ان عليهن الغسل بالجماع كان مثله في الجنابة .  
 ولما أن ثبت الاجماع ان الجنب إنما يلحقه اسم الجنابة بمعنى خروج المني منه والماء الدافق كسائر ذلك من الاحداث من الحيض ، والاستحاضة ، والنفاس ، والبول ، والغائط ، فبخروج الحدث وحصوله بأي وجه كان في يقظة أو منام ، ثبت حكمه ومعناه ، ولحق اسمه لا يختلف معنى ذلك ولا حكمه ولا اسمه . ولما أن ثبت ذلك في الرجل بأية حال كان منه خروج المني والماء الدافق ، أشبه ذلك في المرأة إذا كانت في جملة المخاطبين لجميع ذلك .

ومعني انه أكثر القول ان عليها الغسل إذا كان ذلك منها في اليقظة بوجه من الوجوه . وإنما أكثر ما يختلف في ذلك منها إذا كان في المنام على وجه الاحتلام لمعنى ما جرى ذكره من تعبد الرجال بمعنى الاحتلام وتعبدنا هي على معنى الحيض وليس هذا عندي بمعنى حجة والله يحكم ما يشاء ، وقد خص الله بالزام الغسل الجنب وقد ثبت هي في جملة أهل الجنابة من المؤمنين ، وقد خص الله الخائض بالغسل ، وكان ذلك خارجا على النساء دون الرجال بما لا يختلف فيه بمعنى ظاهر حكم الله تبارك وتعالى من الكتاب بوجوب الغسل على الجنب بأي حال استحق الجنب الجنابة ، وبوجوب بالجماع بأي وجه وجب عليه معنى الجماع من المتعبدين . ولو لم يحصل عليه اسم الجنب فحكم الجنابة غير حكم الجماع في معنى الاسم .

وإن كانا متشابهين ، ومتساويين في الحكم والمعنى ، وليس لمن يجب عليه الغسل معناه بمعنى الجماع ، ولو لم يكن منه جنابة ان يقرأ القرآن ، ولا يدخل المسجد لموضع ما يثبت حكمه ومعناه مشبها لمعنى الجنب ، ومعناه وإن لم يسم جنبا أثبت عليه حكم الجنب عليه ، لانه مشبه له وما أشبه الشيء فهو مثله . وإذا لم يكن من المرأة والرجل ، ولا كان منه معنى جماع ، ولا جنابة . فلا نجد له في حكم الاتفاق ، ولا عليه موضعا يجب عليه به الغسل إلا بجنابة أو بجماع ، أو ما أشبه ذلك فإنه ما أشبه الشيء فهو مثله . وإذا لم يحصل من المرأة أو الرجل ، ولا كان منه معنى جماع ، ولا جنابة . فلا نجد له في حكم الاتفاق ، ولا عليه موضعا يجب عليه الغسل إلا بجنابة ، أو جماع وما أشبه ذلك فإنه ما أشبه الشيء فهو مثله .

ومعني انه مما يشبه معنى الجماع على المرأة ، ان يقذف الرجل للام الدافق على فرجها يلج فرجها . فإذا ولج في فرجها من معنى الجماع أشبه ذلك معنى الجماع في معنى ما قيل انه ؛ إذا تعدد إنزال النطفة في فرجها فوجب في فرجها موضع الجماع حيث يكون يحصل الجماع فيه يجب عليه الغسل ، كان عليه الغسل ، كان عليها في ذلك الغسل . وإن كانت حائضا كان مجامعا على سبيل التعمد ، وإن كانت ليست بزوجه كان بمنزلة الجماع لها وأنه المجامع لها ، وخرج في معنى في قول أصحابنا انها تفسد عليه بمعنى ذلك .

وأما في الغسل وثبوته عليها فلا أعلم أنه يحضرنى ذلك معنى اختلاف بقول منصوب في حكم وطئه فيما يفسد عليه الوطء به . فمعي أنه يخرج في أكثر القول أنها تفسد عليه إذا كانت حائضا على قول من يقول بفسادها عليه في الوطء في الحيض على التعمد .

ومعني أن بعضا لا يوجب بمعنى ذلك وطئا يوجب به معنى الفساد إذا كان الوطء المجتمع عليه أنه وطء وهو أن تغيب الحشفة مجامعا ويلتقي الختانان فذلك الوطء الذي يوجب الحد والعلة والغسل ويحل المطلقة ثلاثا . وإذا وجب أن هذا وطء يحرم الحائض وغيرها بمعنى ولوج النطفة في الفرج ثبت معنى ذلك أنه يوجب الحد وتلزم منه العدة وتحل منه المطلقة ثلاثا وفي جميع الأحكام فلما ان لم يكن كذلك على الاتفاق أشبه فيه معنى الاتفاق في جميع أحكامه من معنى وجوب الغسل على المرأة وفسادها عليه وألا يكون لها عليه رجعة في العلة وأشبه هذا كله يخرج بمعنى واحد .

فأما في العلة وإحلال المطلقة ثلاثا ووجوب الحد عليها فلا أعلمه مما قيل في الإتيان والاختلاف ولا يشبه ذلك عندي معنى الاختلاف فيه إلا في العلة أن يشبه ذلك فإن ذلك يحسن عندي أنه يشبه بمعنى الاختلاف ولا يشبه ذلك .

ومما يشبه ذلك أنه قيل لو حملت منه على ذلك كان عليها العدة منه . وادركها ما لم تضع حملها ولا يبين لي في ذلك اختلاف لقول الله : ﴿ وَأُولَاتِ الْأَحَالِ أَجْهَلُنَّ أَنْ يَضْمَنَ حَمْلُهُنَّ ﴾ . وقد ثبت معناها أنها حامل منه . وإذا ثبت أنها حامل منه فلم تحمل منه إلا من تلك النطفة فقد تثبت النطفة بثبوت ما أوجبت العدة على السنة . وإن كان يدخل عليها العلة إذا كان اثما ثبت بمعنى الحمل ومعنى أنه يختلف في الفساد في الحيض وما أشبهه بهذه النطفة إذا ولجت في الفرج على التعمد في الحيض بمعنى النص .

وإذا ثبت معنى ذلك أشبه ذلك عندي في النص ويعجبني قول من يأمره في ذلك بالغسل لأنه يشبه معاني الجماع في معنى ثبوت الغسل وإذا ثبت معنى الغسل بانزال النطفة في الفرج وبزولها في الفرج فصب الماء على فرجها وأجرى الماء على فرجها فلم تعلم ولج في فرجها أم لم يلج وقد جرى الماء على فرجها فمعنى أنه قيل أما إذا كانت ثيبا كان عليها الغسل لأنها تنشف . وإذا كانت بكرا لم يكن عليها غسل حتى تعلم أنه ولج في فرجها .

ومعنى قول القائل في ذلك أنها لا تنشف إذا كانت بكرا . وتنشف إذا كانت ثيبا ويخرج معنى قول القائل في ذلك أنها لا تنشف إذا كانت بكرا وتنشف إذا كانت ثيبا .

ويخرج معنى قول القائل في ذلك أنه ولو لم يعلم أن الماء ولج في الفرج لا يلزمها في ذلك معنى الاسترابة والشبهة لا معنى الحكم لأنه قد يمكن أن تلج النطفة ولا يمكن ألا يلج وإذا ثبت معنى دخول النطفة في الفرج لم يكن ثم عليه في بكر ولا ثيب . ولا ينشوف ولا غيره ولم يخرج معنى ثبوت لزوم الثيب لما لا يلزم البكر إلا لمعنى الاسترابة أن يدخل الماء موضع الجماع من فرجها من حيث تفسد بالجماع ويجب عليها الغسل بوجوب الجماع إليه .

فلذا ثبت ذلك في الثيب بمعنى الاسترابة لم تنعر البكر عندي من ذلك لأنها قد يخرج منها الحيض وهي بكر ولا يمتنع موضع الخروج أن يدخل فيه بقدر ما يخرج منه

وما يشبه ما يخرج مثله مما هو مثله . وكأني أحسب أنه قد قيل ذلك أنه إذا قذف الماء على فرجها كان عليها الغسل ثيبا كانت أو بكرا .

وليس ذلك عندي يبعد بمعنى الاسترابة ودخول الشبهة ومعني أنه قد قيل فيما أحسب أنه ليس عليها غسل كانت بكرا أو ثيبا . حتى تعلم أنه ولج فيها الماء الدافق وليس ذلك عندي يبعد على معنى الاحكام ما لم يغلب معنى الاسترابة عليها في المشاهدة منها لأمرها فإذا غلب معنى الاسترابة والشبهة اعجبني الخروج من الريب إلى ما لا ريب فيه وينظر في معاني هذا كله إن شاء الله ولا يؤخذ منه إلا ما وافق الحق والصواب .

ومن كتاب المعتبر (بباض بالأصل) الغسل أنها لا تنشف ولم يقولوا بدخول النطفة فيها و (بباض) ويعجبني على قول من يقول لأنه لا تفسد المرأة على زوجها بانزال النطفة على التعمد في فرجها في موضع الجماع وألا يلحقها في ذلك غسل أيضا لأنه لو كان جماعا لكانت تفسد بذلك وقد يخرج عندي أن ذلك ليس بجماع لأنه لو فعل بها ذلك حراما ولم تغب الحشفة لم يكن بذلك عليهم الحد عندي ولا أحلها وكذلك لو فعل ذلك بها وهي زوجته ولم يولج أول وطء ثم طلقها ولم يوجب ذلك عليها عدة له يدرکہا كانت بكرا أو ثيبا وكذلك معني أنه قيل أنه لو تعمدا لانزال النطفة في فرجها فنزلت وكانت ثيبا لأنه لا عدة عليها له يدرکہا فيها ولا يوجب ذلك الحد ولو فعل ذلك على وجه الزنا . وإذا لم تجب في ذلك العدة بمعنى الوطء ولا الحد بمعنى الوطء حراما وقد ثبت أنه بولج الحشفة والتقاء الختانين وجوب العدة في النكاح والحد في الزنا فإذا لم يثبت بهذا المعنى الوطء في هذا فليس يبعدان ولا تفسد عليه بمثل ذلك في الحيض والنفاس إذا تعمدا لذلك إذا لم يكن وطئا في معنى ما يوجب الاحكام .

مسألة : أحسب عن الشيخ أبي إبراهيم قلت : فما تقول هل على الصبية غسل ؟

قال : قالوا تؤمر بالغسل ، قلت : فإن لم تغسل ؟ قال : سمعنا أنها تؤمر بالغسل .

مسألة : وسألته عن امرأة جنب صبية تغسل ولا تنقض صفائر شعرها ، قال : تضرب رأسها بالماء حتى يبلغ أصول الشعر .

مسألة : ومن جامع أبي محمد اختلف أصحابنا في المرأة تتجامع ثم تحيض قبل

الاجتسال ، فقال بعضهم : إذا طهرت اغتسلت غسلا واحدا للجميع وهو قول أكثرهم .

وقال بعضهم : عليها غسلان وهو الذي يختاره لأن الله تعالى أوجب على الجنب التطهير بقوله جل ذكره ؛ ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ فهذه لفظة مشتملة على الذكور والإناث فعليها الاجتسال من الجنابة بأمر الله تعالى لها بذلك ، وقد أمرها رسول الله ﷺ عند إديار الحيضة بالاجتسال بقوله ﷺ : « إذا أدبرت الحيضة فاغتسلي وصلي » . فعليها أن تغسل بالكتاب والسنة غسليين . فإن قال قائل ممن يخالف هذا القول : أليس إذا عدمت الملة كان لها أن تتييم تيمما واحداً باتفاق وكذلك أن يكون حكم المبلد منه . قيل له : ومن سلم لك ذلك والحسن يقول : عليها طهارتان والطهارة تكون بملاء والتيمم أيضا ولا يجوز أن يكون باتفاق قول قبل الحسن ويقول بعده بخلافه هكذا أظن نسخة تظن به مع علمه واطلاعه على معرفة الخلاف والله أعلم .

مسألة : ومن الكتاب : وإذا اجتنبت المرأة ثم حاضت لم يجب عليها الغسل من الجنابة من قبل أن الاجتسال ليس بواجب بعينه وإنما يجب لغيره من العبادات به في الصلاة وقراءة القرآن وهذا المعنى ساقط عنها بالحيض فلذلك سقط عنها الغسل من جهة الجنابة ومن الكتاب واختلف أصحابنا في المرأة تجنب ثم تحيض قبل الاجتسال فقال بعضهم : إذا طهرت اغتسلت غسليين لأن فرض كل واحد منهما غير الفرض الآخر وهي مأمورة بالتطهير ومن كل حدث منها . فلا تخرج مما أمرت به إلا بفعله .

وقال آخرون : يميزها غسل واحد للجميع . لأن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في الليلة ثم يغتسل كذلك غسلا واحدا .

ومن غيره : ومن كتاب الفضل أحسب في المرأة هكذا مكتوبا قلت : فإن عشت بها امرأة فأنزلت أعليها غسل ؟ قال : نعم . قلت : وكذلك لو مسها زوجها بفرجه أو بيده فأنزلت ، قال : هذه عليها الغسل ، قلت : فالتى تعبت بالصبي فتدخل ذكره في فرجها وهولا يشتهي ذلك ولا يريد ، وهي التي تفعل ذلك أعليها غسل أنزلت أم لم تنزل ؟ قال : فإذا أنزلت فعليها الغسل . قلت : فإن كان ذلك في شهر رمضان هل يفسد عليها صومها ؟ لعله قال نعم ، وأما التي ترى في المنام فلا فساد على صومها . وأما التي تعبت بنفسها أو يعبت بها زوجها أو ترى شيئا مما تشتهي فتزيد في

ذلك حتى تنزل . والتي تعبت بذكر الصبي أو باصبعه أو بيدها أو عيشت به امرأة حتى تنزل فأرى عليها فساد صومها والغسل .

مسألة : ومن غير الكتاب والزيادة المضافة من كتاب الأشراف . روي عن عائشة وأم سلمة أنهما قالتا ليس على المرأة نقض رأسها للاغتسال من الجنابة والحيض وبه قال عطاء والزهري والحكم ومالك والشافعي وأصحاب الرأي وقال النخعي في العروس : تنقض شعرها كله لغسل الجنابة ، وقال أحمد بن سليمان إن كانت ترى أن الماء أصاب أصول شعرها فقد أجزأ عنها وإن كانت ترى أن الماء لم يصبه فلتنقضه . وقد روي عن الحسن وطاووس أنها فرقا بين الجنب والحائض فقالا في الحائض : تنقض شعرها إذا اغتسلت . وأما من الجنابة فلا . قال غيره المعنى أنه أراد فلا نقض . قال أبو بكر : ليس بينهما فرق وقد ثبت أن أم سلمة قالت : يا رسول الله اني أشد ضغرة رأسي فأنقضه لغسل الجنابة . فقال : «لا إنما يكفيك أن تمسح عليه ثلاث حثيات ثم تفيض عليه الماء فتطهري» أو قال : «فلذا أنت قد طهرت» . قال أبو سعيد : معي أنه يخرج على حسب ما قال من الاختلاف في قول أصحابنا أن بعضا يأمر الجنب والحائض بنقض شعرها في الغسل وبعضا لا يأمرها بذلك ويمزى معه أن تدلكه بالماء حتى ترى أنه قد عمه وبلغ إلى أصوله . وأما الصب عليه بغير تدليك فلا أعلمه يخرج في قولهم إلا أن يخرج في الاعتبار معها أن حركة الصب تعم جميع الشعر داخله وخارجه فلعله يخرج على هذا المعنى . أو على معنى من يقول أن مماسسة الماء للمتطهر مطهر له . ولو لم تكن حركة توجب معنى الغسل ولا أعلم بينهم فرقا بين الحائض والجنب في هذا المعنى .

رجع إلى كتاب بيان الشرع .

مسألة : ومن جامع أبن جعفر من كتاب المعتبر . ومن لم يعلم بجنابته وغسل بدنه حتى طهره جميعا لغير الجنابة فهو مكفي ولا غسل عليه غير ذلك . وإن غسل بدنه كله وعركه ثم صلى ولم يتوضأ أجزأه أيضا . قال محمد بن المسبح ما لم يمس الفرجين من بعد الغسل .

ومن غيره : مما يوجد عن أبي الحواري وعن رجل أصابته الجنابة ولم يعلم بها فذهب واغتسل كما يقتسل الرجل يوم الجمعة وكمثل ما كان في ضيعة أو كان عليه غبرة أو تبرد لحر أصابه وتوضأ وصلّى ثم علم بعد ذلك أنه كان جنبا فقد يجزيه ذلك

الغسل إذا اغتسل ولولم يعلم أنه أصابته الجنابة ثم علم بعد ذلك أنه أصابته الجنابة ثم ذلك الغسل كذلك . قال أبو المؤثر عن محمد ابن محبوب ومن موضع آخر . ومن جواب أبي عبد الله رضي الله عنه . قلت : فرجل أصابته الجنابة في الليل ولم يعلم بها حتى أصبح فقام فاعتسل من حر أو غير ذلك ولم ينو به من الجنابة ولم يكن علم بها وصى الفجر . فلما كان في النهار علم أن الجنابة كانت أصابته في الليل ونسيها ثم قام واعتسل ولم ينو بذلك الغسل للجنابة ثم ذكر بعد ذلك أن الجنابة كانت أصابته أيجزه ذلك الغسل للجنابة ؟ قال : لا يجزيه ذلك وعليه إعادة الغسل بالنية أنه للجنابة وعليه إعادة تلك الصلاة لأنه لا يصلح ذلك إلا بالنية . قلت له : فإن كان اغتسل ونوى به يجعله وضوء الصلاة نافلة أيجزه ذلك للجنابة قال : لا . قال : ولو أن رجلا تصلى بخمسة دراهم على الفقراء ثم نظر فإذا له مائتا درهم قد حالت حولا ، لم يكن ذلك يجزيه للزكاة ، وعن أبي عبد الله محمد بن محبوب رحمه الله وحفظ عنه في الرجل تنويه الجنابة ولا يعلم بها ثم يغسل ولا يريد به الجنابة . قال : فيها اختلاف من الفقهاء منهم من قال : يجتزي به ومنهم من قال : لا يجتزي به .

قال غيره : قال المضيف : أرجو أنه أبو سعيد معي أنه قد جاء هذا في معنى الاختلاف في معاني قول أصحابنا . فمعي أنه في بعض ما قيل أنه إذا اغتسل غسلا مثل ما يجزيه للغسل من الجنابة أن لو قصد إليه أجزاء ذلك لأنه قد حصل الغسل الذي كان مخاطبا به . من ذلك أن يقصد إلى الغسل إذا لم يعلم بذلك وهو معذور فيما لم يعلم . ومعني أنه قيل إن كان قد علم بالجنابة ثم نسيها فغسل هذا الغسل أجزاء لأنه كان قد علم وكان مخاطبا بذلك . والناسي معلور . ولا يجزيه إذا لم يكن علم بالجنابة وافرقت صاحب هذا القول بين من لم يعلم بجنابته وبين من علم بها ثم نسيها معنى ما مضى من ذكره لها . ومعني أنه قيل يجزيه ذلك الغسل على الوجهين جميعا . لأنهما كلاهما معلوران ، وقد حصل لهما العمل الذي يقع اداء الواجب ومعني أنه قيل لا يجزيه ذلك الغسل على الوجهين جميعا من وجه أن الغسل من الجنابة عمل لا يقوم بالعمل إلا بالنيات فإذا وقع على غير النية لم يتم ومعني أنه يخرج في معنى القول أنه لا يجزيه ذلك إذا كان قد علم ونسي ويجزيه إذا لم يكن علم على ما يشبه ما قيل فيمن تيمم وفي رحله ماء فلما صلى وجد الماء في رحله حاضرا ولم يكن يطلب الماء فقي بعض القول يجزيه على الوجهين جميعا . علم به ثم نسيه أو لم يكن علما به

لأنه لم يجد الماء . وفي بعض القول أنه لا يجزيه لأن الماء بحضرته ولو طلبه لوجده وعليه أن يعيد .

وفي بعض القول إن كان علما فنسيه لم يجزه التيمم وإن لم يكن علما أجزأه التيمم والذي لم يعلم أشبهه عندي بالعدو في معنى ما يشبه هذا لأنه قد قيل فيمن صلى إلى غير القبلة ناسيا بالقبلة ثم ذكر أنه عليه إعادة الصلاة في الوقت أو غير الوقت . ومن جهل القبلة فتحراها فوافق غير القبلة ثم علم أنه لا إعادة عليه وقد تمت صلاته علم ذلك في الوقت أو في غير الوقت ولا أعلم في هذين المعنيين اختلافا .

ويخرج عندي في قول أصحابنا أن هذا عليه إعادة في النسيان في الوقت ولا غير الوقت . وهذا ليس عليه إعادة في الوقت ولا في غير الوقت ولعله يخرج في قول أصحابنا بمعنى الاتفاق أنه لو علم ذلك في الصلاة بنى على ما مضى من صلاته وتحول فأنتم صلاته إلى القبلة ويعجبني من هذا كله في الغسل أنه إذا حصل للمجنب نية أو بغير نية أنه يجزيه وقد حصل له ذلك وأتى بما وجب عليه لأن الغسل لا يستحيل إلى غير الغسل كما أن الجنابة لا تستحيل إلى غير الجنابة إلا بالغسل فكما كانت الجنابة معارضة للبدن . لا تستحيل إلى الطهارة إلا بطهارة فكذلك الطهارة إذا أتت عليها فقد أحلتها أتت عليها بنية أو بغير نية كما أن الجنابة أتت بنية أو بغير نية بقصد أو بغير قصد فهي معارضة البدن كسائر المعارضات من النجاسات .

ويخرج عندي في معاني الاتفاق أنه لو عارض البدن شيء من النجاسات مما يلزم غسله بسنة أو كتاب أو إجماع . فغسله المبتل بذلك على غير قصد منه إلى غسله ناسا للنجاسة أو غير ناس علما بنجاسة أو غير عالم حتى على ذلك ما يظهر في الاعتبار ويظهر في المعينة والتطهر في المعينة أن ذلك طاهر بمعنى الاتفاق لا أعلم في ذلك اختلافا . لأنه معارض يزول بالمعارضة بغير قصد . ومعنى أنه لو أن صاحب النجاسة غسلها وهو قاصد إلى ذلك لا يغسلها به ولا يقصد إلى غسلها ويريد بذلك العبث أو غسل غيرها من بدنه أو غسل ما عليه من بدنه دونها كانت إرادته تلك مستحيلة إلى ما حالها من تقصير أو غير تقصير وثبوت الغسل على موضعها بحصول طهارتها بمعنى الاتفاق في الاعتبار كان ذلك في بدن أو ثوب أو غير ذلك من الأشياء المعارضة لها حكم النجاسة كذلك غسل الجنابة عندي مشبه لغسل النجاسات

ومعارضتها مشبهة لمعارضة النجاسات وزوالها وانتقالها مشبه لزوال حكم النجاسات وانتقالها .

ولا يستحيل ذلك إلى غيرها بحصوله في الاسم والمعنى . ولو قصد به إلى الغير على العلم بالجنابة فقصد لغسله ذلك الذي يقوم مقام غسل الجنابة إلى شيء من الأشياء من غسل أو عبث أو معنى من المعاني أن الطهارة والغسل تثبت للبدن إذا ثبت عليه وفيه الطهارة التي بها تطهر لأن الله قد طهره بها وإن كان قد قصد في نيته وليس غسل الجنابة عندي من المعاني التي تشبه ولا تصح إلا بنية لأن الحكم يقع على نفس المعنى من الطهارة بحصول الغسل فغير مستحيل إلى غيره وليس الغسل من الجنابة في البدن مثل الزكاة لأن الزكاة تكون نفلا وفرضا . فالنفل على حياله والفرض على حياله متفرقين ولم يصحبا إلا بنية جميعا إذا لم يكن العمل وقع على نفس الشيء . فإذا وقعت العطية من المال على وجه ما تكون الزكاة داخلة فيه من جملة المال الذي فيه الزكاة ولو كانت العطية وقعت في موقع أن لو جعلت فيها الزكاة بالقصد إلى ذلك جازت العطية . فأعطى المال كله الذي وجب فيه الزكاة كان ذلك قد وقع موقع الزكاة إذا صار المال كله الزكاة ، وغيرها في موضع الزكاة ولم يستحل ذلك إلى غير الزكاة إلا أن يحال بالنية هاهنا تحيله . وإن يجعل في غير موضع الزكاة وضم جملة المال فيكون ذلك منتقلا عن حاله وليس معنى الزكاة مما يشبه معنى الطهارة ولكنه إنما أرى لذلك ذكرا جرى ذلك ذلك بمعنى ما يصح فيه مما لا يصح ولو أعطى من المال الذي أوجب فيه الزكاة بعينه فقيرا أربعين درهما على غير القصد إلى الزكاة من بعد وجوب الزكاة فيه كان غير نية تستحيل ألا يجوز أن يجعل فيها الزكاة .

ولو قصد بذلك إلى الصدقة عليه أو الهبة أو صلته أو بره بأي وجه من الوجوه يكون به واضلاً له على غير وجه أن يكون ذلك يقع جنة لما له أو لنفسه مما يلزمه أو مما يريد به الواصلة أو المكافأة بالمال أو يحيله عن أمر الزكاة أن ذلك ليس من أموال الزكاة بالقصد أن ذلك ليس من أمر الزكاة فإن ذلك كله يقع موقع الزكاة ويكون مؤديا للدرهم من زكاة ماله زكاة ما أعطى وسلم . كذلك لما حصل الغسل للبدن والطهارة . ثبت له معنى ما قد حصل له ولم يستحل عنه إلى غيره ولا يلحقه استحالة إلى غيره بما قد حصل له ولن يستحيل ذلك عندي في حال من الأحوال إلى غيره عمل بالقصد إليه أو بالقصد إلى غيره أو إلى غير القصد فمن المحال عندي أن يستحيل إلى غيره كما لم يستحل غسل النجاسة للمعارضة لشيء من الطهارات إذا

حصل غسلها بوجه من الوجوه وطهارتها بوجه من الوجوه ، وطهارتها بوجه من الوجوه قصد إلى طهارتها أو إلى طهارة غيرها أو لم يقصد إلى طهارة شيء . إلا أن يحصل له معنى ما يكون طهارة له وطره به فقد ثبت له حكم الطهارة ولن يستحيل ذلك إلى غيره بحال من الحال .

ومعني أن الوضوء للصلاة أشبه بالآ يقع إلا بالقصد إليه على معنى اعتقاده والارادة له وبه للصلاة لأنه مخاطب لما لقول الله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ﴾ . وكان شيئا مؤكدا بالمخاطبة به لصلاة الفريضة فقد ثبت على معنى ما يشبه الاتفاق إلا ما شاء الله . أن لو توضأ المتوضئ بشيء من الوسائل أو مما يخرج من الفضائل أنه يصلي به الفريضة مع الاتفاق أنه قد كان مخاطبا بالوضوء للفريضة وإنما ينهى الله تبارك وتعالى أن يأتي الصلاة جنباً . فقال : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا ﴾ . وقد اغتسل هذا الجنب ولم يأت الصلاة إلا مغتسلاً فكيف إذا غسل يريد به الوضوء لصلاة النافلة إلا أن يميزه على ما قال عن غسل الجنابة إذ هو نافلة وقد أجزأه وضوء النافلة عن صلاة الفريضة وعن وضوء الفريضة . وإذا كان غسله لوضوء نافلة أو لوضوء شيء من المناسك من قراءة أو غيرها أو لطهارة كان ذلك عندي أثبت لغسله لثبوت صلاة الفريضة بوضوء النافلة وما كان من الوضوء لشيء من النسك الذي لا يقوم بالوضوء مع أنه قد قيل أنه لو غسل مواضع الوضوء غسل الوضوء ولم يقصد بذلك إلى وضوء ولو لم يصرفه إلى غير الوضوء أنه يميزه ذلك ويكون وضوءه ويصلي به الفريضة والغسل عندي أقرب من الوضوء وإن كانا متقاربين فإن الغسل أقرب إلى ثبوته لغيرية من الوضوء بالمخاطبة للوضوء بالقصد إليه والنهي عن الصلاة إلا حتى يغتسلوا فيخرج عندي هذا أنه غير الوضوء . ولا يشبه الغسل من الجنابة شيء عندي إلا غسل النجاسات .

فإن قيل : فقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وإن كنتم جنباً فاطهروا ﴾ . وقال : ﴿ فاغسلوا وجوهكم ﴾ فلذلك كله سواء .

قيل له : وإن كانا سواء في اللفظ فليس هما سواء في المعنى . وقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وثيابك فطهر ﴾ . فثبت غسل النجاسة من الثوب للصلاة في هذا الخطاب وتطهيره للقلوب من المعاصي والشك والارتباب .

وغسل الثياب كله بمعنى الأمر في لفظ واحد وبمعنى واحد وثبت معنى الاتفاق أنه بأي وجه حصل غسل النجاسة من بدن أو ثوب أو ثوب طهارتها أن ذلك جائز بغير قصد بالنية إلى طهارتها . وقد خرجت بمعنى الأمر وخروج تطهيره القلوب من الذنوب بالقصد والارادة والنيات . ولا يكون إلا بذلك وكل ذلك أمر واحد . ومعنى أن لو أن جنباً وقع في ماء وهو مجنون أو مغنى عليه ضائع العقل فجرى على بدنه غسل مثله من الماء بالحركة وطهارة فرجه من الأذى كان ذلك غسلاً مجزياً له عن غسل الجنابة لأنه قد طهر عما كان معارضاً له . وليس ذلك يقع في الوضوء ولا يتعقد له وضوءه على هذا الحال لأنه لو كان متوضئاً لنقض الجنون وذهاب عقله وضوءه بمعنى الاتفاق وليس كذلك الغسل في معنى الاعتبار ولا فيما يخرج في معنى الأحكام عندي وكذلك لو غسله غاسل وهو ذاهب العقل من زوجته أو غيرها كان ذلك غسلاً بمعنى الاتفاق ، إذا قصد الغاسل له إلى ذلك ولا يبين لي في هذا الموضع لحوق الاختلاف لأن هذا فعل من فاعل بالقصد إليه وليس كذلك الوضوء لو وضاه موضيء وقصد إلى وضوءه لما كان الوضوء يتعقد بمعنى الاتفاق عندي . لأنه لو كان متوضئاً بطل وضوءه فكذلك لا يتعقد في موضع ما هو يبطل فيه أن لو كان وضوءاً متقدماً . فليس الغسل في معنى النيات يقع عندي موقع الوضوء .

ومن الدليل عندي أنه ليس كالوضوء ولا كغيره من الأعمال التي لا تقوم إلا بالنيات أنه لا يفسده شيء من المعارضات . ولا يبطله شيء من نجاسة ولا تقديم ولا تأخير من بعد أن يجب فيها يدان من طهارة البدن ولو كان فيه النجاسة ثبت ما وقعت عليه الطهارة ولو كان مبقياً فيه النجاسة من جنابة أو غيرها ولا يضره تقديم ولا تأخير في الجوارح ولا أن يغسل شيئاً بعد شيء في وقت بعد وقت ولو تفاوت في أوقاته كان في وقت صلاة أو في غير وقت صلاة ولا يقطع شيء ولا ينقضه شيء فليس هو بمنزلة الوضوء عندي في ابتدائه ولا في عمله ولا بعد كماله ولا يخرج معناه ولا يشبهه عندي في شيء من الفرائض ولا اللوازم من السنن إلا ما هو مثله من الغسل من النجاسات وما أشبهها وأشبهه من أمور الغسل كذلك يخرج عندي جميع الغسل من النجاسات ومن الحيض والنفاس وكل غسل لازم ولو كان الغسل لا يقع إلا بالنيات ما وقع وثبت في الأموات . فالغسل في الأحياء كالغسل في الأموات . ويقع بمحصول الفعل دون النيات ولو كان الغسل لا يقع إلا بالنيات من اللازم فيه من الواجبات لكانت المرأة المجنونة إذا طهرت من الحيض فغسلت واغتسلت وأتى عليها معنى ما

تظهر به من الغسل لم تحل لزوجها أن يطأها وكانت بحالها على سبيل الحائض وتقطع الصلاة على قول من يقول أنها تقطع الصلاة وليس ذلك كذلك عندي .

ولا يستقيم هذا والغسل واقع بنفسه من فعل المغتسل أو فعل غيره به أو من الماء الواقع فيه . وقد قالوا لو أن جنباً وقع في ماء له حركة مقدار ما يقوم مقام الغسل أو أصابه مطر مثل ذلك كان ذلك غسلاً له .

والغسل إنما هو طهارة بنفسها واقعة .

والكلام في هذا يتسع . وفي بعض ما مضى كفاية ولو كان الغسل لا يقع إلا بالنية لكان الحتان مثله . لا يقع إلا بالنية . وهذا عندي أجده شيئاً لا يصح الغسل إلا بالنية والله أعلم .

وإذا ثبت هذا أن الغسل لا يقوم إلا بالنية له والقصد إليه ولا يقوم بغسل يراد به الوضوء للنافلة كما قال صاحب القول الأول فلا يقوم عندي شيء من الغسل ولا يدخله في شيء من الغسل إلا أن يكون غسل فريضة ولا أعلم شيئاً من الغسل فريضة إلا غسل الحيض .

وقد قيل في بعض ما قيل أنه لو اجتمع على المرأة حيض وجنابة أن عليها أن تغسل لذلك غسليْن لوجوب كل واحد منهما على حياله .

وقيل إنما عليها غسل واحد للحيض والجنابة إذا اتفق حكمهما في معنى واحد وهذا القول أصبح في معنى الأصول . ولعل الأول يخرج قياساً والأصل أولى من القياس وإنما أوجب الله عليها الغسل وقد غسلت والغسل في موضع ما يجب الغسل ولو كان اختلف في معاني ما يجب فيه كل واحد على الانفراد لمعنى وجوب الوضوء من الأحداث التي تنقض الوضوء بكتاب أو سنة أو إجماع فبالواحد من الأحداث ينتقض الوضوء ويجب منه إعادة الوضوء على الانفراد .

فلو كان ذلك كذلك كلما وجب به الوضوء من حدث فتوالت الأحداث على المحدث كان عليه لكل حدث طهارة من الوضوء . لكان هذا شيئاً قبيحاً ولا أعلم أن أحداً قال بهذا ولا ينسأخ القول به وإذا لم يصح هذا ولم ينسأخ فمثله في الغسل إن لم يكن الغسل عندي أهون وأقرب .

ولو اجتمع على المرأة عندي وأمكن أن يجتمع عليها غسل من شرك وحيض

ونفاس وجنابة أو أكثر من ذلك لما كان في معنى الأصول يخرج عليها إلا غسل واحد ولو كان هذا هكذا إذا وجب الغسل من وجه ثم جاء مثله من وجه آخر يخرج بمعناه وجب غسل ثان لكان الانسان كلما جامع امرأة أو أصابته جنابة مرة بعد مرة لكان يجب عليه لكل مرة من الجماع غسل ما لم يغسل وكل مرة من الاحتلام وهذا لا ينسأ ما لم يغسل وكل مرة من الاحتلام وهذا لا ينسأ ويقبح معناه ولا فرق بينه عندي وبين تراحم الأصناف فيه من الأحداث الموجبة للغسل ان لو كانت على حيالها . لأن المعنى فيه واحد فإذا ثبت أنه لا يصح الغسل إلا بالنية لغسل الجنابة لم يخرج عندي على معنى هذا القول أن لو غسلت المرأة من الحيض وقد كانت جنباً لم تعلم أو نسيت جنباتها حتى غسلت للحيض على قول من يقول لهذا غسل ولهذا غسل أو على قول من يقول أنه له كله غسل كل ذلك فريضة وقصد بها إلى الفريضة الداخل فيها فريضة أخرى مجزئ لها عن الداخلة ، وأبها قصدت إليه بالنية على علم بالآخر أو نسيان أجزاء ذلك على هذا القول ولا أعلم أنه يخرج عندي غير هذا إلا أنه جائز وثابت لما غسلها عنهما جميعاً بقصدها إلى أحدهما .

وأما على قول من يقول أن لكل واحد منهما غسلًا . ويقول أن الغسل لا يقع إلا بالنية فلا يصح لها إلا ما قصدت إليه ولا أعلم أن أحداً قال أن في الجنابة وإن اختلفت من احتلام أو جماع أو كان ذلك مرة بعد مرة إلا غسل واحد فلو أنه أصابته الجنابة ولم يعلم بها أو علم ثم نسي ثم أصابته الجنابة بعد ذلك أو جامع فغسل بالقصد إلى ذلك والنية كان هذا الغسل واقعا عندي بمعنى الاتفاق من القول أنه يجزيه .

وأما ما سوى هذا الفصل فلم نعلم أنه يخرج إلا للمعنى الاختلاف من القول كان الغسل فريضة أو سنة أو وسيلة فقصد إليه على هذا الوجه لم يخرج عندي لمعنى الاتفاق من القول مجزئاً له على غسل الجنابة إلا من وجه الجنابة إلا على معنى الاختلاف والاختلاف في هذا كله عندي مدخول عليه ولا يثبت له عندي معنى يحسن لقول من قال بثبوت الغسل بأي وجه حصل ووقع والله أعلم بالصواب .

وأما ثبوت الوضوء بغسل الجنابة بنفس الغسل ولو قصد الغاسل إلى غسل الفريضة على علم منه بذلك ونية ولم يقصد بذلك إلى الوضوء فمعني أنه يخرج في معاني ما قيل في مجمل من القول أنه إذا غسل من الجنابة كان ذلك يقوم له مقام الغسل والوضوء .

وقال بعض أهل العلم أنه الوضوء الأكبر يعني غسل الجنابة . ومعني انه قيل : ولا يجوز في تأويل قول اصحابنا ألا نحسبه على أكثر ما قالوه أنه إنما يقوم الغسل من الجنابة مقام الغسل والوضوء إذا كان قد غسل موضع الأذى أو الموضع الذي ينقض الطهارة مسها من عورته ثم غسل من بعد ذلك ولم يمس شيئا مما ينقض الوضوء من بعد أن أجرى الغسل على موضع الوضوء من جسده من غسل بدنه ومسح رأسه ورجليه مما لا يجوز تركه من الوضوء ولا يقوم الوضوء إلا بغسله ومسحه فإن أجرى يده أو شيئا من مواضع وضوئه بعدما غسل شيئا من مواضع وضوئه موضع ما ينقض الوضوء من عورته ثم غسل من موضع بعد ذلك ولم يمس شيئا مما ينقض الوضوء من بعد أن أجرى الغسل على موضع الوضوء من جسده بطل حكم ذلك الوضوء حتى يعيده من أوله ولعل في بعض القول أنه لو غسل شيئا من جوارح الوضوء في الغسل ثم مس فرجه ثم أتم ما بقي من بدنه ومن جوارح وضوئه وقد زال حكم النجاسة عنه . ثم رجع فأجرى الغسل إلى مواضع وضوئه التي غسلها قبل أن يجزئه الوضوء إلا أن يكون إذا لم يقصد به إلى الوضوء للصلاة وإنما قصد به إلى الغسل فلإنما يكون ذلك نفلا على معنى القول لأن غسل الجنابة والفرض قد حصل في الأول وهذا على قول من يميز الوضوء على غير ترتيب . ومعني انه يخرج ألا يجزئه الغسل للوضوء ولا ينعقد وضوء إلا أن ينعقد الغسل غسلا ووضوءا ولا يمس شيئا من المواضع التي تنقض الوضوء من بعد حصول الوضوء .

إذا أتى بالوضوء على معنى ما يثبت في الترتيب ويثبت الوضوء والغسل كله بفعل واحد مع اعتقاد الفرضين جميعا . ومعني أنه يخرج على معنى ما قيل أنه لا يقوم الغسل بفرض الغسل وفرض الوضوء جميعا على قول من يقول أن للحيض غسلا وللجنابة غسلا . وأنه لا يقوم بها غسل واحد إذا ثبت هذا في الغسلين أنه لا يقوم بهما جميعا مع اعتقادهما وفي الوضوء أقرب أن لا يجزى إلا أن الوضوء أولى أن يدخل في غيره وإذا ثبت هذا فلا يجزى الوضوء بغسل جوارح الوضوء في معنى هذا أن لو اعتقد الوضوء عن غسل الجنابة لأنها فريضتان على الانفراد ومعني أن الفريضتين جميعا يصحان جميعا بغسل واحد ويكونان جميعا مؤديتين وثابتين بعد طهارة النجاسة منه فإن اعتقد الوضوء لجوارحه لفرض الوضوء قام ذلك مقام فرض الوضوء ومقام فرض الغسل وكان مؤديا للفريضتين بعمل واحد .

فإن قصد إلى الغسل من الجنابة بعد الطهارة من النجاسة فأتى بالغسل على

جوارح الوضوء على معنى ما يصح به الوضوء أنه لا يكون مؤدياً للفريضة جميعاً بمعنى واحد ويشتان له . وكذلك لو اتفق عليه أكثر من ذلك من الفرائض أو من السنن للوازم التي تقوم مقام الفرائض كانت كلها داخلة في بعضها بعض وكان بالفعل الواحد والقصد إلى فعل واحد تأدية لتلك الفرائض له ثواب تأدية تلك الفرائض كلها . في الفعل الواحد كما أنه لو عصى الله بمعاصي كثيرة من القول والعمل ثم تاب إلى الله واستغفره في مقام واحد باستغفار واحد ولو كانت معاصيه ألوفاً مؤلفة كانت توبته واحدة واستغفاره واحد يأتيان على تلك المعاصي كلها إذا اعتقد التوبة من جميع معاصي الله أو مما عصى الله به مع اعتقاد النية ألا يرجع إلى معصية وتجهيد ذلك كلما خطر بباله معصية مما مضى .

والفرائض داخلة في بعضها بعض إذا دخل حكمها في بعضها بعض ومن أصبح ذلك عندي أحكام الطهارة لأن حكمها متفق في الاسم والمعنى والعجب كيف انسأ مع أهل العقل الاختلاف فيها .

ومعني أنه لو غسل من الجنابة وهو يريد بذلك الوضوء لصلاة نافلة أو قاصداً إلى الغسل من الجنابة يريد به الطهارة لنافلة فأتى بالغسل على ما وصفت لك . قام الغسل عندي والوضوء مقام الفرض لأن قصده إلى الغسل من الجنابة ليصلي نافلة قصداً منه إلى الفريضة وليس قصده لصلاة نافلة مع قصده إلى الغسل من الجنابة يستحيل قصده إلى النافلة . ومعني أنه لو قصد إلى غسل الجنابة يعتقد أنه نافلة لكان مستحيلاً في بعض ما قيل إلى الفريضة إلى الفريضة وكان يقع موقع الفريضة لأن الفريضة واجبة فيه بنفسها والغسل الواقعة عليها بمثل غسل الفريضة أن لو قصد إليه هو الواجب فيها ولن يستحيل إلى غيره بالنية .

وإذا ثبت معنا هذا وهو معنى ثابت حسن قام الغسل مقام الوضوء الفريضة وكان معتقداً للوضوء في جوارح الوضوء معنا غسل الفريضة وطهارة الفريضة على معنى قول من يقول بذلك .

وكذلك لو لم يعلم بجنابة أو علم بها فغسل ثم نسيها فغسل وأجرى الغسل على بدنه غسلاً يقوم مقام الفريضة أن لو قصد إلى ذلك كان مؤدياً في ذلك للفريضة ومعتقداً له غسل الفريضة ووضوء الفريضة لأنه مستحيل عندي أن يكون غاسلاً ويجزيه الغسل إلا بنبوت الفريضة إذا كان الغسل فريضة فبأي وجه من الوجوه وقع

كان مجزيا في معنى قول من أقاويل ثبت معناه فريضة وليس لذلك وقت من الأوقات فيكون حد لا يجزي إلا فيه ويكون أو يعمل له فإنما هو من حين ثبت فيه حكم الجنابة . ثبت عليه الطهارة فرضا لا يستحيل إلا بالفريضة فيأتي وجه صحت طهارة فريضة تقوم مقام الفريضة في معانيها وقد قيل فيمن أصبح صائما يوما من شهر رمضان يعتقد ذلك نافلة وهو عالم بأنه من شهر رمضان فقصد إلى صوم ذلك اليوم بنية النافلة .

فمعي أنه قيل إن نيته مستحيلة عن النافلة إلى الفريضة وهو صائم الفريضة ولا بدل عليه لأنه قد صام ذلك اليوم الذي قد أمر بصومه وقد ثبت صومه على ما أمر به ولن تحول له نيته معارضة .

ومعي أنه قيل أن عليه بدل يومه والقول الأول عندي أبين وأثبت لأنه لم يستحل عن حال الصوم في ذلك اليوم ولن يقع صوم الفريضة نافلة أبدا ويكون تحولا لحكم الله لأن الله قد حكم بصوم ذلك اليوم فريضة . فإذا صامه الصائم فقد صام الفريضة التي أوجبها الله وللغسل عندي على حال أثبت حجة من الصوم لأن الصوم قد يستحيل إلى الإفطار لمعنى من معاني من مرض أو سفر فيكون مفطرا في شهر رمضان ويستحيل صوم شهر رمضان إلى غيره من الأيام .

وفرض غسل الجنابة والغسل لازم لا يستحيل إلى غيره معناه إلى طهارة فهو جنب حتى يتطهر فإذا تطهر وطهر ثبت له الطهارة التي بها خرج من حد الجنابة لن يستحيل إلى غير ذلك .

وطهارته تلك حكمها لازم في الفريضة واقع معناها يثبت على معنى الفريضة على كل حال من الأحوال ومعني أنه قد ثبت في معاني القول أنه لو قصد إلى الغسل من الجنابة وضوء للنافلة في جملة نيته لكان يقع الغسل فرضا والوضوء نافلة . لأن الوضوء قد يقع موقع الفريضة وموقع النافلة . وتقع به النيات لأنه لا يقع فريضة إلا للفريضة فإذا قصد به للنافلة وقع نافلة لأن ذلك أكثر أحواله أن يكون نافلة إلا في وقت الفريضة أو يعتقد لفريضة ولو كان في غير وقتها أو يعتقد وضوء الفريضة والغسل لا يقع إذا كان على البدء واجبا لسنة أو فريضة إلا على ما هو عليه لن يستحيل وقد مضى في معنى هذا ما فيه كفاية إذا كان ثابتا صحيحا .

ومن الكتاب ومن وقف في غيث للغسل من الجنابة فضره الغيث حتى تطهر

أجزاه ومن وقع في ماء له حركة أو موج وحركة تضرب بقدر ما تنظف أجزاه وإن لم يعترك .

**قال غيره :** معي أنه قد قيل في هذا وثابت معنى عندي بحصول الطهارة بمعنى ثبوت مماسسة الماء للبدن مع الحركة التي تقوم مقام العرك في الغسل من وقوع الماء على البدن أو من حركة البدن في الماء ومعني أنه قد قيل أنه يجزي مماسسة الماء لبشرة البدن إذا بلغ منه حيث يجب الغسل وبل البدن كله بالماء فجري ذلك في الغسل لبلوغ الماء الطهور من البدن إذا كان طهوراً مطهراً ومعني أنه قد قيل أن ذلك يجزيه ولو لم يرد به الغسل إذا حصل له ذلك وثبت معناه مع الإراة للغسل به والتطهر به ولا يجزيه إذا وقع ذلك على غير نية على قول من يقول أنه لا يثبت الغسل إلا بالنية والقصد إليه .

ولا أعلم اختلافاً يبين لي أنه إذا حصل له معنى الغسل بالحركة التي تقوم مقام العرك كان من فعله أو من فعل غيره أو من حركة الماء عليه مع قصده إلى إراة الغسل به أن ذلك يجزيه إذا كان قصده ذلك الغسل من الجنابة .

**ومن غيره :** من اللازم ولعله يختلف ذلك فيه إذا وقع ذلك موقع الغسل أن لو قصد إليه به ولا أجد فرقاً بين ذلك إذا حصل معنى الغسل ولو فعل به ذلك أو ألقى في الماء مجبوراً فثبت عليه من الحركة في الماء حين القي فيه ما يجزيه وتقوم به الغسل وقد مضى في مثل هذا ما أرجو أن فيه كفاية عن إعادته وإعادة ذكره .

**ومن الكتاب :** وعن رجل يغسل من الجنابة لا ينال عرك بعض ظهره هل يجوز أن يفيض على ذلك الموضع الماء ؟ فليجتهد في عرك ما نال من ظهره ومن جسده . وما لم ينل من عرك ظهره رجوت أن يجزيه إفاضة الماء عليه إن شاء الله . قال غيره معني أنه قيل إذا كان صب الماء من الحركة على الجسد بقدر ما يقع موقع العرك الذي به يثبت معنى الغسل . هو ما كان من العرك الذي يقع عليه إسم العرك ولو جف وقوعه فهو موجب حكم العرك فإذا وقع الصب موقع العرك فلا أعلم اختلافاً أنه مجزي للغسل ولو أمكن عركه باليد أو بغيرها وأنه إذا ثبت معناه على الجسد ثبت معنى الغسل به على الاختيار . وإن صب الغاسل الماء وعرك كان ذلك أفضل . وإنما يخرج الصب عندي مجزياً إذا لم يكن الغاسل عرك شيئاً من جسده فصب الماء عليه صبا بغير معنى حركة تقوم مقام العرك أن ذلك مجز إذا لم يقدر على العرك ولو لم يثبت للصب معنى حركة تقوم مقام العرك ولا أعلم في ذلك اختلافاً . عند عدم العرك أن

الماء يجزي صبه على الجسد بدون العرك .

وقد قيل ليس على من لم يقدّر على عرك شيء من بدنه لعذر ولم تنله يده أن الصب يجزيه وليس عليه أن يغسل له غيره إذا لم ينله وليس عليه أن يعرك بغير يده بخشبة ولا ثوب ولا غيره ولا يعركه بشيء إذا لم يمكنه غسله بنفسه بيده . ويجزيه صب الماء عليه على حال ولو لم يكن صب الماء له حركة تقوم مقام العرك وتكون مباشرة الماء للجسد قائماً مقام العرك في هذا الفصل .

ومعني أنه قد قيل أن ذلك يجزي لمعني عذر أو لغير معنى عذر وقد مضى ذكره فيما مضى من هذا الجزء .

ومن كتاب المعتبر : وسئل هاشم وموسى عن رجل تصيبه الجنابة فيخزق الدلو وقد غسل بعض جسده أو ينقطع الدلو ولا يجد الماء حتى جف هل يجزيه ما غسل من قبل ؟ قال : نعم . إذا كان لم يكن يشغله عن عرض الدنيا . وكذلك زعم في الوضوء للصلاة إذا توضأ بعض وضوئه ثم انقطع دلوّه وأهراق ماؤه حتى جف وضوؤه الأول . فإذا أصاب الماء فإنما عليه ما بقي من وضوئه وإن كان توانيه بشيء من عرض الدنيا فليس يجزيه الوضوء .

قال غيره : قد مضى معنى ذكر هذا في الغسل والوضوء جميعاً في جزء الوضوء وفي الغسل في جزء الغسل لما يجتزى عن إعادة ذكره لما قد مضى بتبيين أمره وإنما أحببنا ذكر المسألة بعينها في موضعها إذا لم يكن في الغسل ذكر معنى المسألة وإنما هو رفع معنى الاختلاف .

وأكثر القول معنا في الغسل أنه ليس كالوضوء في مثل هذا والوضوء أشد وإن كان ذلك كله مما يختلف فيه ويحسن فيه معنى الاختلاف .



## الباب الثالث

في حد الماء الذي يغسل به من الجنابة  
وفي صفة الغسل من الجنابة وما أشبه ذلك

أبو المؤثر وسألته عن حد غسل الجنابة كم هو ؟ فقال : إذا أجري الماء على كل عضو ثلاث مرات مع كل مرة عركة ، قلت : فهل تحمد عن النبي ﷺ أنه قال : «يجزي للوضوء مد من الماء وللغسل صاع» ؟ قال : نعم .

مسألة : وسألته عن امرأة تغسل من الجنابة وشعرها مضمفور أيميزها ذلك أم حتى تفك ضفائرها ؟ قال : إذا دلكت الضفيرة بالماء حتى يدخلها الماء اجتزت بذلك وليس عليها أن تفك ضفيرتها وهو قول عائشة فيما ذكر لنا .

مسألة : وعن غسل الجنب قال : يبدأ بفرجه ثم رأسه ثم يحذر الماء بعد ذلك .

مسألة : قال بشير عن أبيه أن من غسل من الجنابة أن عليه أن يتوضأ .

قال غيره : فإذا غسل من الجنابة فلا وضوء عليه إلا للصلاة ويميزه الغسل بغير وضوء ، وقد قيل إذا غسل الفرجين وموضع الأذى ثم غسل من الجنابة أجزاء ذلك الوضوء للصلاة . وقد قيل ذلك الوضوء الأكبر .

مسألة : ويجوز الغسل من الجنابة في ماء مجتمع قدر خمس جرار إلا غسل الأذى .

قال غيره : نعم وإذا كان ماء قدر ما يغسل به أن لو غسل به صبيا جنب ويفضل منه ولا يكون مستهلكا له فإذا كان كذلك جاز الغسل به إلا الأذى واغتسل

بشير رحمه الله بصاعين من ماء من الجنابة .

قال غيره : وقد قيل عن بعض أهل الفقه أنه اغتسل بنحو الصاعين من الجنابة للغسل .

مسألة : ومن جاء إلى ماء راكد فاغتمس فيه ولم يتحرك فإنه لا يجزى بذلك الغسل للجنابة .

قال غيره : وقد قيل يميزه ذلك ولا إعادة عليه إذا طهرت النجاسة .

مسألة : وسئل جابر عن رجل معه ماء يسير وهو لا يخاف الظم كيف يصنع وقد أصابته الجنابة ؟ قال : إن كان الرجل إذا كان ذلك غسل مذاكيره وتوضأ وضوء الصلاة . وقال بعضهم : ويصلي .

مسألة : وعن رجل انتهى إلى ماء مستنقع ليس بكثير فاغتسل فيه من جنابة ثم أتاه قوم وقد علموا ذلك ولم يجدوا غيره فلا نرى عليهم بأساً إذا لم يجدوا غيره . والماء لا ينجسه شيء غير أنه يستحب لمن بلى بذلك أن يغسل موضع الجنابة ثم يقع فيه من بعد .

مسألة : وسأله عن جنب اغتسل ونسي أن يمسح تحت خاتمته . قال : لم أجد أحداً اغتسل أو توضأ وعليه خاتمته إلا وقد ابتل تحتها .

مسألة : وسأله عن رجل يغسل من الجنابة ولا يمس الكوين بعد الغسل هل يميزه أن يصلي به عن الوضوء ؟ قال : معي أنه إذا تنظف من النجاسة وجعل الغسل على مواضع الوضوء بعد ذلك من غير أن يمس فرجه بشيء من مواضع وضوئه بعد ذلك أنه قيل يميزه ذلك . قلت له : فإن غسل موضع النجاسة والوضوء والأذى ثم غسل رجله وأجرى الغسل على مواضع الوضوء ثم مس أحد الكوين بعد ذلك ثم غسل بدنه ورأسه ويديه هل يميزه ذلك الغسل للصلاة أم عليه أن يغسل رجله ثانية ؟ قال : معي أن عليه أن يعيد من غسل جوارحه من الجوارح ما مس أحد فرجه من بعد غسله من مواضع الوضوء إذا أراد بغسله الوضوء وليس عليه أن يغسل غير ذلك إذا كان قد غسله من النجاسة وللجنابة ، قلت له : فإن غسل يغسل من غير جنابة ولا نجاسة أو من نجاسة وأراد بغسله أن يصلي به هل يميزه ذلك عن وضوء الصلاة ؟ قال : فإذا أراد بغسله الوضوء للصلاة ولم يمس من جوارحه من

بعد ذلك أحد فرجه . وقد استنتجى من النجاسات فمعي أنه جائز له ذلك . قلت له : فإن لم ينو بغسله ذلك أن يصلي به إلا أنه قد أعم بذلك كله غسلًا مع جوارحه . فلما فرغ من غسله أراد أن يصلي به هل له ذلك . قال : إن كان ذلك من غسل الجنابة أجزأه ذلك وإن لم ينو . وأما غير ذلك فلا يميزه أن يصلي به حتى يريد به الوضوء حين بدأ بالغسل أو يغسل جوارح الوضوء . قلت له : وما الفرق بين غسل الجنابة وغسل غيرها . للطهارة وللنجاسة من غير جنابة ؟ قال : فمعي أن الفرق أن غسل الجنابة فريضة وإذا للنجاسة وإن كان لازماً فإنه يقوم بنفسه كان من نفس النجاسة فإذا طهر طهرت النجاسة لم تقم به عندي طهارة غيرها وإذا كان الغسل من غير الجنابة ولا من النجاسة يقع موقع الوسيلة ، اختلف أصحابنا في الجنب يغسل الجمعة فقال بعضهم يميزه بذلك للنجاسة ويكون بذلك متطهراً . وقال بعضهم لا يميزه بذلك عن طهارته للصلاة من الجنابة وهذا هو القول عندي والنظر يوجبُه والسنة تؤيده وإن توضعاً لنافلة أو لقراءة في مصحف أو لجنابة أو لسجود أو قراءة قرآن أجزأه أن يصلي به فريضة . وهذا باتفاق منهم فيما علمت فإن قال قائل لم قلت أنه إذا اغتسل الجمعة لم يميزه للجنابة وقد احتسب له وضوؤه للنافلة من الفرض وما الفرق وجميع ذلك نقل ؟ قيل له الفرق بين هذه الأشياء والغسل للجمعة أن عليه الطهارة أن ينوي دفع الأحداث أو ينوي ما نوى بتلك الطهارة الفرض والنوافل فيفنى ذلك عن نية رفع الحدث فإذا صح ذلك ثم توضعاً لنافلة فالنافلة لا تؤدي إلا بعد رفع الحدث كما لا يؤدي الفرض إلا بعد رفع الحدث وكذلك سجود القرآن لا يأتي به إلا متطهراً لأن ذلك عندنا صلاة .

وأما المصحف فلا يمسه إلا متطهراً . ومسه محرم لقول الله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ فلا يمسه المصحف إلا طاهر متطهر . وكذلك في الخبز فصار معنى ذلك معنى النافلة التي لا يجوز إلا برفع الحدث ولو أراد أن يصلي فرضاً أو نفلاً أو قراءة قرآن أو سجود قرآن لما ندب إلى أن يتوضأ ثانية . لأن المقصد في ذلك رفع الحدث . وقد رفع بطهارة الحدث فلا معنى في الأمر بإعادته . وأما غسل يوم الجمعة فليس المقصد في ذلك رفع الحدث وإنما المقصد في ذلك تجديد الفعل من الوقت . الدليل على هذا أنه لو دخل عليه يوم الجمعة وهو مغتسل لما أجزأه ذلك الغسل ولا جناح عليه أن يغتسل ثانية فهذا يدل على أن المقصد في ذلك رفع الحدث كما ذلك فيما ذكرنا والله أعلم .

ومن الكتاب : وواجب غسل الفم وداخل الأنف من الجنابة . الدليل على ذلك قول النبي ﷺ : «فلو الشعر وانقوا البشرة» . فلما كان داخل الفم وداخل الأنف يباشران الفعل وجب غسلهما لاستحقاقهما اسم البشرة والله أعلم . وأيضا فمن خالفنا على ح في هذا فقد وافقنا على غسل داخل الأذن وداخل الأنف كداخل الأذن . فإن احتج بشعر الأذن . لأن النبي ﷺ أمرنا ببيل الشعر قيل له فيجب غسل داخل الأنف للشعر الذي فيه ولا فرق في ذلك والله أعلم .

مسألة : فيما يوجد عن أبي عبد الله رحمه الله قلت له فالرجل يريد أن يغسل في نهر من الجنابة ويريد أن يكون وضوءه في غسله . قال إذا دخل الماء استنجى وغسل موضع الجنابة . وإذا نقاه تمضمض واستنشق ثم يغسل ويعترك ولا يمس فرجه فإذا فعل ذلك اجتزى به من الوضوء .

مسألة : ومن جامع بين جعفر . ومن لم يعلم بجنابته وغسل بدنه حتى طهره جميعا لغير الجنابة فهو مكف له ولا غسل عليه غير ذلك .

قال غيره : وقيل عليه إعادة الغسل ولا يميزه ذلك لأنه لا عمل إلا بنية . ومنه وإن غسل بدنه كله وعركه وصلّى ولم يتوضأ أجزأه ذلك أيضا .

ومن غير : قال محمد بن المسيب : ما لم يمس الفرج من بعد الغسل . قال غيره : إن صلى ذلك على الحال فعليه إعادة الصلاة لأنه لا صلاة إلا بطهور ولا طهور إلا بنية .

مسألة : ومن جامع أبي الحسن والذي غسل بدنه ولم يعلم بجنابته فإذا هو جنب فلا يميزه ذلك وعليه الغسل ويعيد ذلك بقصد ونية ، لقول النبي ﷺ : «الأعمال بالنيات» . وقد قيل أنه يميزه . وإن غسل بدنه كله وصلّى ولم يتوضأ أجزأه إذا نوى ذلك للصلاة فأما إذا لم يتوه لمعروف ولا لصلاة لم يميزه فإذا غسل من الجنابة ونوى ذلك للغسل والصلاة أجزأه ذلك إن شاء الله .

مسألة : ومن كتاب الشرح . وأما قوله ومن لم يعلم بجنابته وغسل بدنه حتى طهره جميعا لغير الجنابة فهو مكف له ولا غسل عليه غيره فهذا قول فيه إغفال من قائله لأن الجنب طاهر والأمر للجنب بالاعتسال عبادة والعبادات لا تؤدي إلا بمقاصد وإرادات . وهذا يصح له لو كان يعتقد الجنب نجسا لأن الطهارة من النجس تصح بغير إرادة . فأما الأمر بتطهر الطاهر فهو عبادة لا يخرج منها المتعبد بها إلا أن يكون

قصد إلى إنفاذها . قال الله عز وجل : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ . والاختلاص بالقلب وهو ما يقصد إليه بالقلب كالصلاة والزكاة والحج وغير ذلك والله أعلم . وأما قوله إن غسل بدنه كله وعركه ثم صلى يتوضأ أجزأه أيضا . فهذا قوله قد قال به بعض أصحابنا ويسوغ لمن اعتقده واحتج بصحته ونظره لأن الجنب بالاغتسال يسمى متطهرا . وقد أمر الله المحدث إذا قام إلى الصلاة أن يقوم إليها وهو متطهر . . وهذا متطهر إذا لم يكن به نجاسة . وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة ﴾ (يعني وأنتم محدثون) ﴿ فاغسلوا وجوهكم وأيديكم ﴾ الآية . ثم قال : ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهروا ﴾ فإذا اغتسل وهو جنب فقد حصل متطهرا والذي نختاره قول من ذهب من علمائنا أن الجنب عليه فرض الطهارة من الحدث وفرض الاغتسال من الجنابة فلا يخرج منها إلا بفعلها لأنه متعبد باتيانها إذا قام إلى الصلاة وأراد فعلها وإن كان مأمورا بانفاذ عبادتين قد خوطب في الكتاب بفعلها لم يكن مؤديا لها إلا باتيانها لقول الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة ﴾ (يعني وأنتم محدثون) (وقيل نزلت هذه عند قيام المؤمنين من مضاجعهم) فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق ﴾ الآية . ثم قال : ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهروا ﴾ . فعلى أحد الفرضين لا يسقط فعل فرض الآخر المأمورية والله أعلم .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر ومن وقف في غيث للغسل من الجنابة فضربه الغيث حتى نظفه أجزأه ذلك إن لم يتحرك . ومن وقع في ماء له حركة تضرب بقدر ما يتنظف أجزأه ومن وقع في ماء له حركة أو موضع يضرب بقدر ما يتنظف أجزأه ذلك وإن لم يتحرك . ومنه ومن غسل جارحة من جوارحه مثل رأسه أو غيره ثم خرج في أمر عنه فليس عليه إلا غسل ما بقي من بدنه .

ومن جامع أبي الحسن : وإن غسل الجنب جارحة من جوارحه ومضى في أمر عنه فليس عليه إلا غسل ما بقي من بدنه لأن المعنى في ذلك غسله فقد غسل منه شيئا ويتم ما بقي لم يغسل لقول النبي ﷺ : « فإذا أخذت الماء فامسسه بשרتك » وقول الله : ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهروا ﴾ . فقد تطهر كما أمر في مرتين . ومن وقف في غيث للجنابة حتى ينظفه أجزأه لأن الماء قد مس بشرته كما جاءت السنة .

مسألة : ومن كتاب الشرح . وأما قوله ومن وقف في غيث للغسل من الجنابة فضربه الغيث حتى نظفه أجزأه . ومن وقع في ماء له موج أو حركة فضرِب بقدر ما

يتنظف أجزائه ذلك وإن لم يتحرك . الذي تقدم من جوانبنا قبل هذا الموضع يدل على جواز هذا بما ذكرنا . أن طهارة الجنب عبادة ولا يسقط فرضها إلا بقصد وإرادة فإن كان الجنب قصد بوقوعه في الغيث حتى يضر به الاغتسال مما أمرنا بالاغتسال منه وعم ضرب الماء سائر جسده المأمور بغسله من فمه وداخل أنفه وتحت أبطه وجميع المواضع بغسلها . وفي نفسي من جواز هذا على ما شرطنا شيء لأنه لم يفعل الغسل الذي أمر به لأن من أمر بفعل شيء من طريق العبادة لم يكن له أن يولي غيره ذلك الفعل الذي خص به نفسه إلا ما قام دليله . وهو الحجج الذي يفعله الغير عنه بأمره عند عجزه عن فعله .

وأما قوله من وقع في ماء له موج وحركة يضرب بقدر ما يتنظف . وإن لم يتحرك فقد بينا أن الساقط في الماء والمغتسل لغير جنابة لا يكون مغتسلا الغسل الذي أمر به لأنه لم يقصد إلى انفاذ العبادة التي أمر بفعلها . وأما قوله ومن غسل جارحة من جوارحه مثل رأسه أو غيره ثم خرج في أمر عنه فليس عليه إلا غسل ما بقي من بدنه . هذا الذي قاله من تفريقه الطهارة موجودة جوازه في قول أصحابنا وغيرهم غير أنه لم يمر على هذا الأصل حتى خالف بينه وبين الطهارة من الحدث فقال وإن ظهر بعض جوارحه ثم أخر الباقي حتى جف ما طهر وانه يتلدى للطهارة وجوز ذلك في الطهارة من الجنابة وهما طهارتان من حدثين . فمن أين وجب افتراقهما عنده ؟

**مسألة :** وسمعت يقول في رجل كان فيه الغبرة ثم غسل من تلك الغبرة وهو جنب ناس الجنابة . فقال إن كان ذلك الغسل مثله ينفي من الجنابة فقد أجزاه .

**مسألة :** وسألته عن رجل اغتسل من جنابة ونسي أن يدخل يده في أذنيه حتى فرغ من غسله . قال : يغسل أذنيه وليس عليه بدل الغسل .

**مسألة :** وعن رجل يغسل من جنابة ولا ينال عرك بعض ظهره هل يجوز أن يفيض على ذلك الموضع الماء فليجتهد في عرك ما نال من ظهره ومن جسده وما لم ينل من عرك ظهره رجوت أن يجزيه إفاضة الماء إن شاء الله .

**مسألة :** وعن الجنب يغسل فخذه من النجاسة حين أصابته قبل أن يتوضأ وضوء الصلاة هل يجوز له ألا يغسل ذلك العضو الذي غسله بغير الوضوء ؟ فعلى ما

وصفت فلا بأس بذلك ويجزيه ذلك الغسل وفي نسخة الأول لذلك كذلك الوضوء في أول مسرة .

مسألة : وسألته عن رجل أصابته الجنابة فدخل البحر أو النهر فاغتسل وغمس فلم يغسل الجنابة يطهر ؟ قال : حتى يغسل الجنابة النجاسة . قلت : فإن غسل النجاسة ولم يتوضأ وضوء الصلاة قبل الغسل قال لا بأس بذلك . قلت : خرج ولم يتوضأ وضوء الصلاة أيجزه عن الوضوء ؟ قال : لا ولكن إن غسل غسلًا آخر غير غسل الجنابة ولم يتوضأ وضوء الصلاة أجزاه إن شاء الله .

قال أبو الحواري : يجزيه غسل الجنابة عن الوضوء ما لم يمس فرجه بعد الغمسة الأخيرة . قال محمد بن جعفر : حفظ لي الفضل بن خلف عن سعيد بن محرز أنه قال أن الجنب إذا غسل من الجنابة ولم تنل يده ظهره فيعركه صب الماء عليه في الموضع الذي لا تناله يده ثلاث مرات وأجزاه ذلك عن العرك قال : نعم هكذا وجدنا في جواب من الشيخ أبي الحواري رحمه الله على نحو هذا من القول أنه يجزيه .

مسألة : وسئل عن رجل في سفينة أصابته الجنابة فلم يمكنه أن يغتسل إلا أن يتنلى في البحر فتدل فيه بحبل ثم انغمس حتى ترطب جميع جسده أيجزه ؟ فإن كان ليس بشديد فلا يجزيه إلا أن يتحرك .

مسألة : وسئل موسى وهاشم عن رجل تصيبه الجنابة فينخزق الدلو وقد غسل بعض جسده وينقطع الدلو ولا يجد الماء حتى يجف هل يجزيه ما غسل من قبل ؟ قال : نعم إذا كان لم يشغله شيء من عوض الدنيا . وكذلك زعم في الوضوء للصلاة فإذا توضأ بعض وضوئه ثم انقطع دلوه وأهرق ملؤه حتى يجف وضوؤه الأول . فإذا أصاب الماء فأغما عليه ما بقي من وضوئه . وإن كان تواتبه بشيء من عرض الدنيا فليس يجزيه الوضوء .

مسألة : وسئل عن الجنب إذا غسل وتضمض واستنشق ولم يدخل أصبعه في أذنه ولا في أنفه ناسيا أو متعمدا . قال : غسله تام .

مسألة : قال بشر بن أبيه أن من غسل من الجنابة أن عليه أن يتوضأ .

مسألة : وإذا غسل الجنب وبقي شيء لم ينظفه من الجنابة فعليه إعادة

الوضوء وإن كان من سائر البدن فإنما عليه غسل الموضع .

ومن غيره : وعن أبي الحواري قال : وكذلك الجنب إن غسل ثم نظر فإذا في يده موضع مقدار الدرهم لم يمسح الماء ؟ قال : يعيد الغسل كله .

ومن غيره : قال : وقد قيل إنما عليه أن يغسل ذلك الموضع ويصلي . وقال من قال : يغسل ذلك الموضع ويتوضأ ويعيد الصلاة . وقال من قال : يعيد ذلك وحده ما لم يجف الغسل . وقال من قال : عليه إعادة الغسل والوضوء .

مسألة : ومن جامع أبي محمد وقد كان رسول الله ﷺ يتوضأ بماء من الماء قليل أنه رطل وثلاث برطل زماننا فهذا يدل على أنه يمسح أعضائه وهو لها غاسل . والغسل عند أصحابنا هو إفراغ الماء وإمرار اليد على البدن . وهو قول مالك وابن عليه وأما غيرنا فصب الماء عندهم بظاهر اللغة . واحتج من ذهب إلى هذا المعنى بقول لبيد :

وبتنا جميعا ناعمين بلنة

تحدثني طورا وانشدها الغزل

وجاء سحاب فاغسلنا بقطرها

وما عملت كفى عراكا لغسل

ومن الكتاب : ويكره لطم الماء بالوجه عند الطهارة ، وإذا مسح بدنه بالماء فقد غسله . إلا أن الجنب إذا غسل ثم ذكر عضوا من أعضائه لم يصبه الماء أنه يمسحه من بلل بدنه . وفي الرواية عن النبي ﷺ أنه اغتسل من جنبه فرأى في بدنه لمعة لم يصبها الماء فعصر جمته عليها فغسلها ومسحها فهذا يدل على أن الماء المختسل إذا لم يباين الجسد يجوز استعماله لباقي الجسد الذي فاتته الطهارة .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر : وقيل عن النبي ﷺ يميز للغسل من الجنابة صاع من ماء . قال غيره : معي أنه قد قيل هذا ولا أعلم في معنى الرواية وثبوتها اختلافا . وخارج معنى ذلك أنه إذا أمكن الصاع من الماء وجب الغسل به على من لزمه الغسل من الجنابة أو الحيض أو النفاس إذا كان مثله وكذلك كان غسل لازم وليس المعنى في ذلك عندي أنه يميز على معنى الدلالة . لأنه قد يميز دون ذلك لمن أبصر ذلك وإنما يخرج معنى القول إن كان ذلك يلزم به كما الغسل إذا حضر وأمكن الصاع أن يعم به غسل جميع جوارحه وبدنه بكماله وعليه أن يعمل بذلك ولا يتركه لا

يترك شيئا من بدنه ولا من جوارحه لجهل منه بلزوم ذلك أو لتضييع منه للماء دون كمال ذلك أو لشك منه وضيق صدر عن جواز ذلك وكناتته له . فافهم معنى القول أنه يجزي للغسل صاع من ماء .

وكذلك الوضوء للصلاة مد من ماء وقد مضى معنى ذكر ذلك والاستدلال على لزومه فيما مضى من ذكر الوضوء وإذا لم يسهه ترك شيء بجهل ولا تجاهل لأنه لا يكون إلا بكأله ولا يتم إلا بتمامه .

ومن كتاب الأشراف : واختلفوا في الجنب والمحدث حدثا يوجب الطهارة إن انفمسا في الماء بنويان الطهارة ولا يمران أيديهما على أبدانهما . فقالت طائفة يجزيه . هذا قول الحسن البصري وإبراهيم النخعي والشعبي وحماد الكوفي والاوزاعي والشافعي والثوري وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي إذا قام في المطر واغتسل بما أصابه من المطر وتضمض واستنشق وغسل فرجه يجزيه . وكان مالك يقول : لا يجزيه حتى يمر يده إلى بدنه . وقال عطاء في الجنب يفيض الماء عليه . قال : لا بل يغسل غسلا . قال أبو العالية : يجزي الرجل الغسل من الجنابة أن يغوص غوصة في الماء غير أنه يمر يده على بدنه . قال أبو سعيد : على نحو هذا يخرج عندي قول أصحابنا إلا أن له في قولهم أن نفس مس الماء للبدن الجنب والحائض أو النجاسات من غيرهما فإن ذلك المس له حركة يثبت بها معنى حركة الغسل بمثل ما يجزي في ذلك المعنى من اغتسال الغاسل له أجزاء ذلك عندهم . وإن لم يكن له على هذا النحو في الاعتبار لم يكن بد من الغسل لثبوت اسم الغاسل عليه وهذا عندي من أوسط ما يخرج من قولهم وقد يخرج أنه لا يجزيه إلا الغسل لثبوت اسم الغسل فلا يكون الغسل إلا بالعرك باليد وما أشبهها .

وقد يخرج عندي أنه يجزي بماسسة الماء لثبوت الماء مطهرا . لقوله تعالى : ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ والظهور هو المطهر فإذا ثبت أنه مطهر فالظهور هو الغاسل ولو لم يغسل به لأنه مشتق من التطهر فإذا زالت النجاسة بماسسة المطهر وثبت معنى سبوغ البشرة وعمومها بالماء فقد ثبت بهذا المعنى الغسل والتطهير .

مسألة : ومن جامع أبي محمد والواجب على الجنب أن يتطهر للصلاة قبل الاغتسال ثم يغتسل لأنه مخاطب عند قيامه للصلاة بالطهارتين جميعا إذا كان جنبا بظاهر الآية والله أعلم .

وقد قال بعض أصحابنا أن عليه إحدى الطهارتين غسل الأعضاء إذا كان محدثاً من غير جنابة وغسل سائر البدن إذا كان جنباً والواجب على المتغسل من الجنابة أن يتبع الماء سائر جسده ؛ لما روي عن النبي ﷺ من طريق أبي هريرة أنه قال : « بلوا الشعر وانقوا البشرة فإن تحت كل شعرة جنابة » يعني بذلك والله أعلم من الحكم لأن هنالك موضعاً لها ولا حالة فيه ولا يجره إلا مرار اليد على سائر بدنه مع إفراغ الماء عليه إلا أن الاغتسال لا يفعل عنه إلا هكذا يقال غسلت ثوبي لا يعقل عنه إلا باليد وغسلت النجاسة وطهرت الثوب والإناء كل ذلك باليد . وقول النبي ﷺ : « وانقوا البشرة فيه دليل على ما قلناه والله أعلم .

وليس للمقيم ولا للمسافر التطهر بالماء عند الخوف منه لشدة البرد إذا خاف على نفسه الهلاك منه أو ما يؤدي إليه لما روي عن عمرو بن العاص اجتنب وهو أمير على جيش في غزوة ذات السلاسل فخاف من شدة برد الماء فتيعم وصلى فلما قدم إلى رسول الله ﷺ أخبره أصحابه عنه بذلك فقال : « يا عمرو لم فعلت ذلك » أو قال : « من أين علمت ذلك » فقال يا رسول الله إني سمعت الله يقول : ﴿ ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ﴾ فضحك النبي ﷺ ولم يرد عليه شيئاً .

مسألة ؛ ومن جامع ابن جعفر ومن غسل من إناء فيبدأ بغسل كفيه ثم ليغسل الأذى ثم ليتوضأ وضوء الصلاة فإذا طهر الأذى فلا بأس أن يمس بدنه ويعركه بيده ويردها إلى ذلك الماء وإن وقع في نهر فيبدأ بالغسل قبل الوضوء فلا بأس ولو فعل ذلك إذا غسل من الاناء ثم أبصر فساداً وقد ترك الماء يمر به إذا أمكنه واجب إلى من يغسل من الجنابة أنه يبدأ بعد المضمضة والاستنشاق بغسل شق رأسه الأيمن ثم الأيسر ثم وجهه وعنقه ثم يده اليمنى وما يليها ثم يده اليسرى وما يليها . ثم ظهره وصدرة ثم رجليه ويعرك بدنه فإنه قيل تحت كل شعرة جنابة . وإن قدم جارحة قبل جارحة أخرى فلا بأس . قال محمد بن المسيب يغسل كفيه ثم الأذى ثم يتمضمض ثم يستنشق ثم يغسل وجهه ثم ذراعيه ثم يفيض الماء على رأسه ثم على بدنه وغسل المرأة من الجنابة والحيض سواء وقد قيل إن لم تنقض ضفائرها وشعرها وعركتها لذلك أجزأها ويبلغ الماء أصول الشعر .

قال محمد بن المسيب إلا أن تكون عاقلة صغيرتها بخيط فلتحلله ليصله الماء ومن غيره معي أنه قد يؤمر بنحو هذا .

ويروى عن النبي ﷺ نحو هذا من الترتيب في الغسل من الجنابة أنه كان يفعلها إذا غسل من الإناء على نحو ما حكى من صفة الغسل من الإناء وذلك حسن . وإن فعل ذلك في الغسل من النهر في البثر كان ذلك حسنا وهو من أدب الغسل . وأما ظواهر الأمر وعموم صفة الغسل أنه إذا ثبت الجسد وعليه التطهير بإجراء الماء عليه وبلوغه العرك أو بما يقوم مقامه إلى ظواهر بشرة الإنسان وحيث يلزمه غسله من جسده بأية حالة كانت قد ثبت الغسل من جنابة كانت أو حيض أو نفاس وليس في ثبوت الترتيب في الغسل قول مؤكد في لزوم ذلك باتفاق ولا اختلاف إلا على معنى الأدب عندي في ذلك ولو أن الغاسل غسل جسده كله قبل أن يغسل موضع الأذى منه ويستتحي على الترتيب الذي وصف أو على غير الترتيب أو غسل بعض جوارحه ثم استتحي كان ذلك مجزيا له في معاني الاتفاق عندي من معنى اللزوم . وإن كان تاركا لما يؤمر به من الأدب . وقد قيل في غسل اللزوم من الجنابة والحيض والنفاس من غير مواضع الأذى من الجسد أنه لا يجزى الغسل في ذلك دون الثلاث عركات في النهر . ومن الإناء ثلاث عركات مع كل حركة صبة من الماء ولعل القائل لذلك يذهب إلى معنى ما قيل في الوضوء أنه أقل ذلك ثلاثا في الوضوء للصلاة ويخرج عندي في معنى الاتفاق أن الغسل اللزوم من غير النجاسات الذوات منها القائمة أن ذلك يخرج معناه على ما يخرج معنى الغسل في الوضوء للصلاة بمعنى الاتفاق . إن الغسل اللزوم من غير النجاسات من الذوات إنما هو تعبد كالتعبد بالوضوء وقد ثبت في لزوم الغسل في الوضوء بالتسمية والوجوب كما ثبت وجوب في غيره من الغسل اللزوم وظواهر أحكام ذلك متفقة أنه ما اجزى في شيء من ذلك أجزى في جميعه وما لزم في شيء من ذلك لزم في جميعه لموضع إتفاقه في اللزوم والتسمية والمعنى فبالغسل الواحد والمرة الواحدة في الغسل في جميع اللوازم يقع معنى تأدية الفرض وهو أقل ما يجزى في الفرض وما فوق ذلك يخرج على معنى الاختلاف بين القول في ذلك لمن قل مأوه ولن استعجل ؛ ومعاني ما قيل في ذلك وذكر في أمر الغسل للصلاة وقد مضى ذكر ذلك والاستدلال عليه في أمر الوضوء وجميع الغسل اللزوم مثل وخارج بمعناه في غير النجاسات من الذوات القائمة العين والأثر . وكذلك النجاسات التي من غير الذوات مشبهة لذلك ومساوية لها لثبوت الغسل لها وبه عدم وجودها والحكم عليها في معنى الاعتبار بزوالها وقد قيل أن بلوغ الماء إلى بشرة الجنب بمعنى ما كان من الحركات من حركته في الماء أو حركة الماء عليه حتى يصل ذلك عليه إلى معنى ما تعبد

بغسله من جسده يقوم ذلك مقام الغسل بما كان من الحركات ولو قام الصب مقام  
 ذلك من ثبوت حركته كان ذلك مجزيا موجبا للغسل . ولعله في بعض القول أن بلوغ  
 الماء نفسه إلى البشرة الواجب غسلها بغير معنى النجاسة إلا معنى التعبد مع الإرادة  
 للغسل بذلك بثبوت معنى الغسل لبلوغ الطهور من الماء إليه لأن الماء الطهور مطهر  
 فثبوت معنى بلوغه إلى الجسد معنى طهارة الجسد لأنه مطهر له إذ هو طهور والمبالغة  
 في الغسل على غير معنى تضييع غيره بالاشتغال من اللزمات من الوضوء للصلاة  
 والغسل اللازم من الفضائل وترك الفضائل عند اللوازم من الواجبات وأما قوله تحت  
 كل شعرة جنابة فقد جاء هذا على معنى الرواية عن النبي ﷺ فيما أحسب وخرج المعنى  
 في ذلك أن البدن كله جنب ما كان فيه من البشرة وشعره ليس أن الجنابة بعينها تحت  
 كل شعرة جنابة . ولو كان ذلك كذلك كان البدن كله نجسا لأن الجنابة تخرج في  
 معاني الاتفاق من قول أصحابنا أنها نجسة وليس البدن كله من الجنب ولا شيء منه  
 بنجس في معنى الاتفاق إلا موضع ما مسته النجاسة .

## الباب الرابع

### فيمن شك أنه غسل من الجنابة أو لم يغسل

وقال : إذا كان الرجل جنباً ثم صلى صلاة أو صلوات ثم لم يعلم أنه كان غسل ولم يستيقن أنه لم يغسل فهو قد غسل حتى يعلم أنه لم يغسل ولم يستيقن أنه لم يغسل إذا تعدى صلاة إذا كان من أهل القبلة ويلين بغسل الجنابة ولا يعرف نفسه بترك غسل الجنابة .

مسألة : وإذا نزل الجنب في الماء وهو ذاك الجنابة أو ناس ثم خرج من الماء فشك أنه غسل غسل الجنابة أم لا . ويمضي على ذلك من الشك فصلاته وصيامه تامان إن شاء الله . إلا أن يستيقن أنه ترك شيئاً مما يلزمه فيه الغسل للجنابة أو كان في يديه جنابة لم يكن عركها ولا نضف موضعها وإنما معي أنه أراد إرسال الماء إلى موضعها إرسالاً فذلك عليه إعادة غسل ما ترك وعرك موضع الجنابة الذي لم يعركه فليعد الوضوء وأما الصيام فلا فساد عليه إن شاء الله .

قال غيره : وقد قيل إذا لم يذكر الجنابة قاصداً لفصلها فعليه إعادة الغسل حتى يتيقن أنه غسل . وأما إذا غسل وبقي شيء لم ينطقه من الجنابة فعليه إعادة الوضوء . وإن كان من سائر البدن فإلماً عليه غسل الموضع .

قال غيره من كتاب المعتبر : وما يوجد أنه عن أبي الحسن رحمه الله وقال : إذا كان الرجل جنباً ثم صلى صلاة أو صلوات ثم لم يعلم أنه كان غسل أول لم يستيقن أنه لم يغسل فهو قد كان غسل حتى يعلم أنه لم يغسل إذا كان قد تعدى صلاة أو صلوات إذا كان من أهل القبلة ويلين بغسل الجنابة ولا يعرف نفسه بترك غسل الجنابة .

قال غيره : معي أن هذا يخرج على معنى حكم الاطمئنان ولو كان ممن يدين بغسل الجنابة وليس الغسل من الجنابة عندي مثل الوضوء لأن الوضوء عندي يخرج في أكثر حالات الإنسان أن يصلي إلا بوضوء . وأنه على حال إذا لم يكن على علم منه ألا يصلي حتى يتوضأ وليس غسل الجنابة كذلك عندي وكذلك ويخرج عندي في الحكم في الغسل أنه يجزي عليه معنى النسيان . وإذا علم أنه جنب فقد لزمه حكم الغسل وهو عليه حتى يعلم أنه قد غسل فإذا ذكر أنه كان ذاكرة لغسله حتى مضى إلى الماء فوقع فيه ليغسل أو مضى ليغسل أو عرف بذلك أو ذكر شيئاً من هذا كان هذا مما يزيد في معنى الاطمئنان . وإذا كان قد صلى أو مضى عليه وقت الصلاة لم يعلم أنه لم يصلها إلا أنه إذا مضى عليه وقت الصلاة أو حان حكم وقتها ثم شك فيها صلاحها أو لم يصلها فقد قيل ليس عليه أن يصلها حتى يعلم أنه لم يصلها وما دام في وقتها فشك فلم يعلم صلى أو لم يصلي فقل أن عليه أن يصلي حتى يعلم أنه قد صلى وأرجو أن هذا المعنى يخرج على معنى الحكم لا معنى الاطمئنان . لأنه ليست الصلاة في زوال وقتها كمثل الغسل لأنه ليس للغسل وقت معروف ولا يخرج في أكثر العادة أن لا يصلي إلا بغسل كما لا يصلي إلا بوضوء فيخرج عندي معنى الوضوء والصلاة أنه إذا صلى صلاة ثم شك في وقتها صلاحها بوضوء أو بغير وضوء كان في وقتها أو في غير وقتها إلا أنه قد علم أنه صلاحها . فيخرج عندي في معنى الحكم مما يشبه ذلك معي أنه لا إعادة عليه حتى يعلم أنه صلى بغير وضوء وإذا فات وقتها فشك أنه صلاحها أو لم يصلها خرج عندي على معنى الحكم أنه لا إعادة عليه فيها حتى يعلم أنه لم يصلي وكذلك إن شك صلاحها بوضوء أو بغير وضوء خرج عندي أنه لا إعادة عليه بمعنى الحكم حتى يعلم أنه صلى بغير وضوء أو لم يصل .

ويفترق عندي معنى الغسل من وجه النظر . ومعنى الوضوء لما ذكرت لك من هذا وإن كان يحسن ذلك عندي في معنى الاطمئنان . وليس هذا من مذهب المصلي أن يصلي بالجنابة حتى يغسل إلا من علم . ولا نعلم أن أحداً من أهل القبلة يقول بترك الغسل من الجنابة بدين ولا رأي إلا منتهاك لدينه . فإذا كان يعرف نفسه بانتهاك الغسل من الجنابة وأنه يصلي بغير غسل كان هذا عندي على أصل ما يعرف نفسه به من أمر صلاته يشبه ذلك معنى الحكم حتى يعلم أن لا غسل . وأما إذا لم يكن كذلك وكان يدين بالاعتسال من الجنابة ولا يعرف نفسه بترك الغسل من الجنابة بل يعرف نفسه به لعله ألا يصلي إلا بالغسل إذا ذكر فمضى عليه وقت الصلاة بعد أن

علم أنه قد أصابته الجنابة أو جامع ثم لم يعلم أنه غسل أو لم يغسل فيخرج عندي في معنى الاطمئنان أن ليس عليه غسل إلا أن يعلم أنه كان ناسيا لجنابته وأنه لم يقتسل ولا ثبت ذلك عندي على معنى الحكم والله أعلم .

وينظر في ذلك لأنه كلما تعلق عليه حكمه وكان لازما له فهو عليه حتى يعلم أنه قد أداه إذا لم يكن عليه عمل ذلك في وقت معروف . وأنه لا يسعه تركه في ذلك الوقت حين نصيبه أو حينما يقع فيه أو حينما يلزمه . وإنما العمل له بغيره وليس هو مما لا يجوز ذلك العمل إلا به في وقت على كل حال . والغسل عندي من مثل هذا يخرج إذا علم أن عليه قد وجب شيء من الحقوق من حقوق العباد وأشباهاها مما ينعقد عليه حكمه ولا يكون هالكا بترك أدائه في وقت دون وقت ثم لم يعلم بعد ذلك وشك فيه أدائه أو لم يؤده فيخرج عندي في معنى الحكم أنه لم يؤده حتى يعلم أنه أداه إلا أن يكون يعلم أنه قد دخل في معنى أداه سبب من الأسباب من خروج إليه أو وصول إليه أو دخول فيه . أو انصراف منه على معنى أداه فإذا كان هكذا خرج في معنى الاطمئنان أنه مؤد له حتى يعلم أنه لم يؤده أو لم يعلم أنه ترك منه شيئا لم يؤده بكامله ويخرج ذلك عندي في الحج والزكاة من حقوق الله وفي الحج اثبت ذلك إذا وجب عليه ثم شك أداه أو لم يؤده ففي الحكم عليه أنه لو لم يؤده حتى يعلم أنه أداه لأن ذلك ليس عليه في وقت واحد ولأنه ليس مما تجري به العادة أنه كل عام يحج وأنه لا يجب عليه الحج إلا حج في عامه ذلك والزكاة عندي أقرب إذا كان يعرف نفسه بأنه يزكي في كل عام إذا كان من الورق وفي الثمار في وقتها وأنه لا يترك الزكاة في وقتها فإذا كان يعرف نفسه بهذا ثم شك في ذلك بعد انقضاء وقته وكان في أكثر عاداته هذا بأداء الزكاة خرج عندي في معنى الاطمئنان أنه لا شيء عليه حتى يعلم أنه لم يزك .

وأما في معنى الحكم فلا يخرج عندي براءة له من ذلك لأن وقت ذلك ليس كوقت الصلاة إذ لا يسع تركها في وقتها حتى يتقضي بوجه من الوجوه إلا بما يزول عليه العمل لها في وقتها وبعد وقتها . وليس كذلك الزكاة ، لأن الزكاة قد يجوز تأخيرها بعلم ويلزمه أدائها من بعد ذلك وقد يجوز تأخيرها على غير العلم باعتقاد النية لأدائها بعد وقت وجوبها فإذا صح وجوبها في الحكم وصحة العلم لم يزل حكم وجوبها بعد لزومه بصحة علمه إلا بأدائها بالعلم وبما يشبه من معاني الاطمئنان في حكم الاطمئنان وزكاة الفطر عندي أقرب في معنى حكم الاطمئنان إذ إخراجها

وقتها من عادات الناس أغلب وأنهم لا يؤخرون ذلك كما يؤخرون الزكاة ولو شك في تأديتها بعد وقتها وهو انقضاء يوم الفطر . وقد كان يعرف نفسه بأداء ما يلزمه فيها وهو ممن يلزمه إخراجها أعجبني أن يكون في أغلب معاني الاطمئنان ألا يجب عليه إخراج ذلك حتى يعلم أنه لم يخرجها ولا يخرج عندي ذلك على حال في معنى الحكم إذ لا يكفره تأخيرها . وإذا عذر في الوقت عن أدائها وهو مؤسر بها لم يكن ذلك العذر مما يزيل عنه حكم إخراجها كمثل ما لو عذر عن الصلاة في وقتها وزال حكم العمل بها ، أنه لا بدل عليه بعد فوت وقتها إذا كان في حين وقتها معذورا . وإذا لا يكفره ترك العمل بها على غير عذر ولا يثبت عليه في الحكم عندي أن يكون تاركا ما يكفره تركه في دينه ولا يحمل عليه حكم النسيان له إذا تعدى وقته وكذلك صوم شهر رمضان إذا كان فيه مقيا غير مريض ولا كان له عن صومه عذر محتمل فيه عنده أن يتركه لعذر ويكون فيه سائلا فشك من بعد انقضاء وقته صامه أو لم يصمه بكل حالة كان فيها لا يخرج معه أن يترك صومه لعذر يعذر فيه . خرج عندي معنى صومه له في معنى الحكم بمنزلة الصلاة . وإن كان يعرف من نفسه أنه كان في حالة يحتمل فيها أن يصوم ويحتمل أن يسعه ترك الصوم إلا أنه إنما يشك في ذلك صام أو لم يصم من بعد خروجه من حاله تلك من بعد انقضاء شهر رمضان أو انقضى ما مضى منه من الأيام التي شك فيها في الإفطار أو الصيام فيلحق عندي معاني الاحتمال في مثل هذا ويعجبني أن يصح له حكم صوم ما مضى في معنى الحكم إلا أن يغلب عليه حكم الارتياح لأن وجوب صوم شهر رمضان في وقته ولا يسع تركه إلا لعذر ولا يأتي عليه حال بعذر بافطاره إلا أن يصح العذر ولو صح العذر كان فيه خيرا . وقد قيل أن الصوم أولى في الحالات كلها بثبوت فرضه حتى يعلم أنه أفطر وأنه نوى الإفطار ولو كان من المرضى أو السفار . فمن هنالك أعجبني أن يكون له في شهر رمضان ما يكون له في الصلاة عند شكه في ذلك بعد انقضاء وقته في كل يوم مضى فحكمه عنده ما مضى ولو كان في الشهر . فإذا ثبت عليه حكم البدل لشهر رمضان أو للصلاة وزوال وقت ما قد وجب عليه بدله والعمل به فها عندي بمنزلة سائر الواجبات إذا شك فيها أبدلها أو لم يبدلها وعليه بدل ما وجب عليه من بدلها حتى يعلم أنه قد أبدل ذلك بصحة حكم أو يغلب على ذلك حكم معنى الاطمئنان لا يشك فيها . وما كان من حقوق العياد مما لزم ووجب ادائه من الديون والتبعات والديات والنفقات وجميع ما يصح معه لزومه له ثم يشك في ادائه مما لا يجب ادائه في وقت

معروف ، ولا يسعه تركه وشك في أدائه إذا لم يؤده فهو عندي في الحكم بحالة أنه أداه أو بمعنى اطمئنان لا يرتاب فيها . فإذا ثبت له معنى الدخول في أدائه وخروجه من ذلك على معنى الأداء له ثم شك في شيء منه إن لم يحكمها وأنه جهل أحكامه ويعجبني أن يكون له في هذا الموضع في حكم الاطمئنان أن يكون مؤديا حتى يصح معه أنه لم يؤد بحكم . وما كان من ذلك يؤدي في كل يوم أو في كل شهر أو كل سنة في التعارف في معنى الأغلب مثل الكسوات والنفقات للنساء وغيرهن ممن يلزمه كسوته ونفقاته فشك في أدائه بعد انقضاء وقته الذي يؤدي فيه في الأغلب من الأحوال وفيما يعتقده ويلزمه نفسه ما قد ثبت عليه في الحكم فشك في أدائه بعد انقضاء وقت أدائه كان ذلك عندي من هذا النوع مثل الزكاة التي تجب عليه فيشك فيها بعد انقضاء وقتها . ويعجبني أن يكون له في معنى الاطمئنان أن يكون مؤديا لذلك حتى يعلم أنه لم يؤده أو يأخذه في ذلك الحكم الذي يوجب عليه أدائه من أحكام أهل العدل الذي يجب عليه حكمهم ولا يسعه الخروج منه .

وأما في الحكم فلا يبين لي براءة له من هذا النوع ولو كان شكه فيه بعد انقضاء وقته لأنه قد يكون له تركه من وجه العذر له ومن وجه التوسع له ما لم يطلب بذلك طلبا ، ولا يسعه تركه ولا يزيل ذلك عنه ما قد لزمه منه وكل شيء من الأشياء من أمر دين الله وحلاله وحرامه وحقوقه وأحكامه جارية على أصولها المثبتة عليها . فإذا ثبت فهي ثابتة حتى يزيلها أصل مثلها فإذا زالت فهي زائلة حتى يثبتها أصل مثلها وقد يخرج في معنى الاطمئنان والتعارف وما تجري به العادات ما يشبه معنى الحكم الثابت في الأصول وربما يزيل مثل معنى ذلك من الأحوال أثبت الأصول من ذلك لو أنه ثبت بين رجل وامرأة معاشرة ومساكنة على معنى ما يشبه التزويج وهو يعرف نفسه أنه لا يساكن تلك المساكنة ولا يعاشر تلك المعاشرة بقليل منها ولا بكثير إلا من تجوز له مساكنته ومعاشرته بزوجة أو رحم أو نسب أو صهر أو رضاع فعارضه الشك في زوجته فلم يعرف حين ذلك أنها زوجته في الحكم يعلم منه كيف كان التزويج ولا من أي وجه ولا من زوجه بها ولا كيف كان عقد التزويج بما يجوز وبما لا يجوز ولا أعلم أنه شهد معه من تجوز شهادته على الرضاع أن هذه أخته من الرضاغة ولا أمه . وكذلك سائر ذوات محارمه . كان هذا عندي شك معارضة . فإن كان موضع حكم لأنه في الأصل محكم عليه باعتزال النساء في المعاشرة لهن والمساكنة والجوارح حتى يصح منهن ما يجوز له ذلك وإلا فهن محجورات كلهن في الأصل لأنهن حرمه على

الرجال حتى يصح ما يجوز يحل به شيء منهن مثل زوجة أو أمة يطأها أو غيرها فكان حكم الأغلب والتعارف والاطمئنانة فيما تجري به عامة أمور الناس هو الأغلب والجائز والمعمول به دون ثبوت الأحكام عليهم في مثل هذا . وكذلك ما أشبهه وترك بمنزلة من جميع الأحكام والحقوق من الأموال التي في يده إذا نص نفسه إلى معرفتها من أين اكتسبها فأصلها بعد أن لم تكن في يده لم يعرف من أين كان ذلك . وفي الأصل محجور عليه ذلك إلا بحله وكان الأغلب في التعارف في مثل هذا ثبت من حكم القضاء وترك البيوع التي يعرف أنه دخل فيها ولا يعرف حلالها من حرامها . وهو يطأ بها الفروج ويتمتع بها ويأكلها أو يعرف أنه إذا اكتسبها بالبيع والشراء من أيدي الناس ويعرف أنها كانت لغیره قبله في معنى الحكم ثم حازها إليه على وجه التملك ولا يعرف كيف صارت إليه ببيع أو عطية أو غضب أو هبة أو هدية . وكان في يده وحوزه بمعنى التملك عند نفسه على معنى الاطمئنانة ولو لم يعلم في الحكم أين صار إليه ذلك بعد أن علم أنه كان لغیره أولى من الحكم ولو كان في الأصل قد صارت إليه بمعنى غير ثابت ونسي ذلك وغاب عنه لم يضره ذلك إذا كان قد نسي الأصل . ولو كان من الربا أو الغصب أو التزويج الفاسد . وكذلك لو علم الأصل الذي تزوج عليه زوجته أنه حلال جائز ثم بانث بوجه من الوجوه ما تثبت عنده أنها تحرم عليها في حين ماتركها وفارقها فلما طال ذلك عنده مدة زوجته يعقب أمر ذلك الذي بانث بأي وجه فلم يعرف ذلك وغاب عنه لم يكن عندي في حكم الجائز والمحجور يميزها له إذا لم يعلم الأصل الذي بانث منه وتركها له طول المدة ولو كان ذلك إذا تعقب الأمر فيها علم حقيقة التزويج ولم يعلم حقيقة الفرقة إذا كان قد تركها وبانث منه على سبيل ما معه أن ذلك يجرمها عليه ولو كان في الأصل لم يكن يبيحها ولا يجرمها عليه ولو كان حكم الاستبراء هاهنا أولى من حكم القضاء ، وأما أن كان إنما وقع بينهما كلام أو سبب مما يدخل عليه فيه الرب و لم يعلم ذلك الأمر بحقيقة إذا تعقبه ولم يكن تركها على وجه ما تحرم به عليه وإنما وقع ذلك الأمر ثم التمس معرفة ذلك من نفسه فغاب علم بقية علم ذلك فنسيه فلا يقف على معنى صورة ذلك من قول أو فعل وقد كانت زوجته في معنى الحكم أو ما لا يشك فيه من معنى الاطمئنانة في الأصل فهي زوجته على معنى الأصل الذي كانت عليه في معنى ما يسعه ويجوز له . ولو كان في الأصل من ذلك المعنى الذي عارضه من فعله أو قوله مما يجرمها عليه إذا نسي ذلك وغاب عنه علمه والأصل في هذا المعنى أولى به فيما يسعه من المعارضة بما لم يثبت به حكم القضاء أو حكم استرابة ثبت معنى حكمها بثبوت

العمل بها وترك لها .

وكذلك الأموال في الحوز لها والتسليم والحوز من غير غلبة وحوزة على غيره أو من غير يد من طريق ميراث أو بسبب لا يعرف أصله ولم يكن ذلك له ولا في يده فكل ذلك معناه واحد بمنزلة الزوجة والجارية التي يطأها والعبيد الذين يملكهم فيستخدمهم فكل ذلك سواء على معنى ما وصفت لك فأنظر في معاني الأحكام كيف يثبت في معنى القضاء والاطمئنانة بتحليل الحلال والاسترابة والاشكال في معنى الحرام كيف حل الحرام في مواضع وحرم الحلال في مواضع على غير معنى ارتكاب الحرام ولا تحرم الحلال وجواز ذلك في معنى أحكام الاسلام إذا أتى ذلك من وجه معناه وليس كل الأمور محمولة على هذا وجه علم الأصول ونسيانها أهون وأوسع من جهل أحكامها إذا كان ذاكرة أو علما بأصولها لأن جهل الحكم أشد من جهل الأصل الذي يوجب الحكم فافهم معاني ذلك إن شاء الله .

مسألة : عن محمد بن محبوب فيمن خرج من غسل الجنابة أو نجاسة ثم شك أنه لم يغسل شيئا من بدنه أو لم يحكم الاستنجاء ؛ قال إذا لبس ثيابه فلا إعادة عليه ولا يرجع إلى ذلك حتى يستيقن ولو لم يكن لبس ثيابه .

مسألة : من الزيادة المضافة من الأثر اختصرته فيمن أصابته الجنابة في ثوب ثم لم يطلبها من الثوب حتى بات فيه ليلة أخرى ثم رأى فيه جنابة ؟ قال : الذي عرفنا أنه إذا لم يعرف متى أصاب الثوب الجنابة ثم رأى في ثوبه جنابة فإن حكم تلك الجنابة من آخر نومة نامها في ذلك الثوب . قلت : فهذا قد أصابته الجنابة ولم يطلبها من الثوب أول يوم حتى رأى فيه الجنابة من الغد . قال : نعم حكم هذه الجنابة حكم آخر نومة نامها في ذلك الثوب إلا أن يتقرر في قلبه هو أن تلك الجنابة التي رآها في الليلة الأولى .

مسألة من الضياء : ومن أعار رجلا ثوبا في أول الليل أو آخره فلما أصبح اذا به جنابة ؟ فعليها الغسل جميعا المعير والمستعير إن ناما فيه تلك الليلة جميعا يصدق بعضها بعضا .



## الباب الخامس

فيمن يرى الجماع ولا يقذف أو يتبّه  
ولم يدر قذف الجنابة أو لم يقذفها

وعمن يرى في النوم أنه يجامع ثم يتبّه قبل أن يقذف إلا أنه يجد شهوة شديدة  
لحال الجماع وليسها الشهوة التي يقذف فيها فيخرج منه مذي كثير هل يجب عليه  
الغسل وإن وجب عليه الغسل فلم يغسل ما يلزمه ؟ فليس عليه غسل .

مسألة : وسئل أبو سعيد عن رجل يرى عن رجل يرى الجماع في المنام  
ويستيقن على ذلك فيلمس من حينه فلم يجد بللاً ؟ قال : لا غسل عليه . فإن نكس  
بعد أن رأى بقدر ما يحيف أن لو كان خرج فلمس فلم يجد كان عليه الغسل عندي فيما  
قليل وهو عندي احتياط .

مسألة : ومن كتاب الأشراف وأخبر رسول الله ﷺ على من ان احتلم أن  
يغسل وهذا قول مالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي . قال أبو سعيد معي  
أنه إنما يجب الاغتسال من الاحتلام من الجنابة إذا نزل الماء الدافق عند الاحتلام وما  
انزل الماء الدافق وهو المني بثبوت الغسل كان في الاحتلام أو في منام أو في يقظة  
بجماع أو غيره لثبوته جنباً . وهذا ما لا يخرج عندي فيه اختلاف . وليس لمعنى  
الاحتلام يجب الغسل ولا أعلم في ذلك اختلافاً .

ومن كتاب الأشراف : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن الرجل  
إذا رأى في منامه أنه احتلم أو جامع ولم يجد بللاً أن لا غسل عليه . قال أبو سعيد  
هذا إذا لم يجد بللاً في الوقت وأما إذا لم يتبّه أو انتبه فلم ينظر ولم يلمس بقدر ما  
يمكن جفوف ذلك بعد خروجه ثم لمس بللاً فقد وقع عليه الاشكال ولزمه الغسل

عندي فيما قيل . ويخرج ذلك عندي على الاحتياط لا بمعاني الحكم .

ومنه : واختلفوا فيمن يرى بللا ولم يذكر احتلاما فقالت طائفة يغسل . وروي هذا عن عائشة وعطاء والشعبي وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي . وقال أحمد أعجب إليّ أن يغسل إلا رجل به ابردة . وقال اسحق الغسل إذا كان بلة نطفة . وروينا عن الحسن البصري أنه قال إن كان انتشر إلى أهله من أول الليل فوجد من ذلك بلة فلا يغسل . وإن لم يكن كذلك اغتسل . وفيه قول ثالث وهو أنه لا يغسل حتى يدفق الماء الدافق هكذا قال محمد وهو قول قتادة . وقال يشبه يعني إن شك وقد قال مالك والشافعي ويعقوب يغسل إذا علم بالماء الدافق . قال أبو سعيد أما البلة وحدها إذا تنبه بغير أن يرى جماعا . ولا ما يشبهه من اللمس فمعي أنه يخرج في قول أصحابنا نحو ما مضى فيه من الاختلاف . ولبعضهم فيه قول ثالث إذا اشكل عليه فقيل أنه يشمه فإن وجد به رائحة المنى اغتسل وكان عليه الغسل وإن لم يكن فيه رائحة المنى لم يكن عليه غسل . وأما إذا وجد البلة بعد رؤيته الجماع عقب ذلك فمعي أنه يخرج في معاني الاتفاق من قولهم أن عليه الغسل إلا أن يعلم أن ذلك غير المنى من البلل ولا يخرج عندي هذا على حال معاني الحكم إلا في معاني الاحتياط إلا أن يثبت منيا بعين أو رائحة فهناك يجب عندي بمعاني الحكم ثبوت الغسل .

**مسألة :** ومن غير كتاب الأشراف : ومن جواب أبي الخواريزي فيما أحسب سألت رحمك الله عن رأي في منامه أنه يجامع وأن الجنابة تخرج منه ثم انتبه فمس أو نظر فلم يجد رطوبة أو نظر فلم ير شيئا هل عليه غسل . فعلى ما وصفت فليس عليه غسل وذلك حلم . ولقد سألت أبا المؤثر عن ذلك فلم ير عليه غسلا . وكذلك سألت عن الذكر إذا اضطرب ثم سكن الذكر ثم خرجت الجنابة بعد ما سكن الذكر قال : لا يغسل عليه . قلت : فإن اضطرب الذكر ثم أمسكه بيله حتى سكن ثم خرجت منه الجنابة ؟ قال : تلك جنابة ميتة ولا يغسل عليه .

**مسألة :** وسئل عن رأي الجماع ورأى الإنزال وتوضأ ولم يلمس ؟ قال : يعجبني الاحتياط للغسل . وإن رأى الإنزال والجماع ومس فلم يجد شيئا فلا يغسل عليه . وإن وجد البلل ولم ير الجماع ولا الإنزال فقد قيل أنه لا يغسل عليه حتى يعلم أنها جنابة وقيل عليه الغسل وقيل يشمه فإن وجد عرف الجنابة فعليه الغسل وإن لم

يجد عرف الجنابة فلا غسل عليه . وهذا كله على الاحتياط وأما الحكم فحتى يعلم أنها جنابة .

مسألة : وسئل أبو سعيد رحمه الله عن رجل استيقظ من نومه فوجد رطوبة في احليله فلم يعرف ما هو هل عليه غسل ؟ قال : قد اختلف في ذلك فقال من قال لا غسل عليه حتى يعلم أنها جنابة . وقال من قال عليه الغسل حتى يعلم أنها ليست جنابة . وقال من قال يشمها فإن وجد فيها ريح الجنابة فعليه الغسل فإن لم يجد رائحة الجنابة فلا غسل عليه . قلت : وسواء رأى أسباب النساء في النوم أو لم يره ؟ قال : فالاختلاف واحد على ما وصفت لي . قال : أحسب أن هذا إنما هو إذا لم يكن رأى وفي نسخة من أسباب الجماع شيئا .

مسألة : ومن كتاب المعتمر : من جامع بن جعفر فإن عبث بذكره أو عتبه شهوة ففقد الماء الدافق فقد لزمه الغسل كان ذلك في نوم أو يقظة . ومن رأى في منامه أنه يجامع ولم يعلم أنه قذف ولا رأى بللا فلا عليه إلا أن يرى الجماع ويرى بللا أو شيئا من ذلك في بدنه أو ثيابه فعند ذلك يلزمه الغسل . وكذلك في الذي يخرج منه النطفة الميتة . وحفظنا الثقة عن بعض أهل الفقه أنه لا غسل على من خرجت منه النطفة الميتة بلا شهوة ولا انتشار .

ومن غيره : وعن أبي معاوية عزان ابن الصقر رحمه الله أنه قال : لا غسل من الجنابة الميتة . وقال : ان الجنابة الميتة أن الرجل يرى أنه يجامع ويضطرب الاحليل ويرد ويخرج من ذلك جنابة فهذه هي الجنابة للميتة فلا غسل فيها . قال محمد ابن المسبح : إذا رأى الجماع في منامه بانتشار الاحليل واضطرابه ثم استيقظ من نومه ولم يمس في ثقب الاحليل بللا فلا غسل عليه . فإن سكن من اضطرابه ثم خرجت منه رطوبة فعليه الغسل إذا وجد الشهوة كأنه نطفة باضطراب الاحليل وإرتعاش البدن فالشهوة لاحتياها من البدن فإذا أنزل الاحليل في حينه أو بعده فعليه الغسل .

قال غيره : معي أنه يخرج في معاني الاتفاق وعلى ما يشبه حكم الكتاب والسنة أن الغسل لازم لكل من خرج منه المني من الرجال في يقظة أو في المنام . بمعالجة أو غير معالجة من حضور الشهوة له في اليقظة أو بمعنى الاحتلام في المنام لقول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنْ كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ﴾ وثبت أن الجنابة في معاني الاتفاق هي الماء

الدافق وهي المنى . وأن ذلك يخرج في معاني الاتفاق مما خرج على معنى الشهوة والاضطراب من الاحليل أو مع حضور الشهوة فإذا كان على هذا الوجه في يقظة أو منام بأي وجه من الوجوه كانت فتلك جنابة وكان المبتلى بها جنبا بمعاني الاتفاق من الرجال ولا أعلم في ذلك اختلافا . وقد قال الله تبارك وتعالى فيما يدل على ثبوت حكم الجنابة بخروجها بالاحتلام : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ ﴾ فثبت في معنى ذلك أنهم إذا بلغوا الحلم بانزال النطفة ولولا ذلك لما كان يتعرى الصبي من الاحتلام وهو صبي ولما كان ذلك الاحتلام دليلا على أنه يوجب عليه ثبوت الاحكام بل ثبت أن ذلك الاحتلام هو الذي يوجب عليه الاحكام من البلوغ بانزال النطفة في يقظة أو منام فإذا ثبت خروج الماء الداقد من الرجال بوجه من الوجوه في يقظة أو منام بمعالجة أو عبث أو تشهي أو تغلبه الشهوة له حتى خرج منه المنى فهو جنب بكتاب الله تبارك وتعالى وعليه الغسل على ما يخرج في معاني الاتفاق من تأويل ذلك . وأما إذا وجد الشهوة واضطرب الاحليل للشهوة ثم يسكن الاضطراب وزالت الشهوة التي يكون مع خروج المنى من الماء الداقد . ثم خرج منه وبعد ذلك نطفة فتلك نطفة ميتة . وقد يلحقها اسم الجنابة في الشبهة للجنابة ويختلف في لزوم الغسل منها ، فقال من قال أنه يلزمه منها الغسل .

وقال من قال : لا يلزمه وهو أحب اليّ ، لانه وإن شبهت الجنابة فليست هي من الماء الداقد الذي تقع به الأحكام لثبوت الاحتلام ، ويخرج ذلك لحضور الشهوة في اليقظة ، والنام ، وتلك نطفة لا يجب بها الغسل وإن شبهت الماء الداقد . كما لا يجب بدم الاستحاضة ترك الصلاة ، وإن اشبهت دم الحيض ، ولا تنقضي به العذر ، ولا يترك فيه الصوم ، وإن كان دم كدم الحيض ، فإن الجنابة هي المحكوم بها ، هي الماء الداقد ، كما ان الدم المحكوم به هو دم الحيض ، وليس كلما أشبه الشيء بمعنى أشبهه في جميع المعاني .

والنطفة الميتة تشبه المنى في ثبوت الاستنجاء ونقض الوضوء ولا يشبهه في ثبوت الغسل ، ولا لزوم الاحكام في البلوغ ، كما ان دم المستحاضة يشبه دم الحيض في نقض الوضوء ، والاستنجاء منه ، والاعتسال في بعض القول . ولا يشبهه في جميع الاحكام . وإذا خرجت النطفة بحضور الشهوة التي يكون بها خروج الماء الداقد . من بعد سكون الاضطراب او فيه ، فتلك هي الجنابة ولو خرجت بمعنى الشهوة التي يكون بها ذلك خروج الماء الداقد من بعد سكون الاضطراب ، أو فيه

فذلك هي الجنابة ، ولو خرجت بمعنى الشهوة التي يكون بها على غير اضطراب ، ولا انتشار ، كان ذلك هو الماء الدافق ، ولو خرجت في الانتشار والاضطراب بغير حضور تلك الشهوة ، كان ذلك عندي حكمه حكم النطفة الميتة ، وإن كانت نطفة ، وإلا فهو من المني .

ولا يكون خروج المني الذي يوجب حكم الجنابة الا الماء الدافق ، الذي يخرج بالشهوة ، وسواء ذلك كان ذلك في يقظة ، أو منم اذا وجد الشهوة ، الذي يكون بها خروج المني ، والماء الدافق في اليقظة ، ثم سكنت تلك الشهوة . ثم خرج من بعد سكونها وزوالها ، فذلك من النطفة الميتة ، مما يخرج بغير شهوة في وقت خروجه كان ذلك في اليقظة أو في المنام الا ان يمك ذلك بيده ، أو شيء مما يختص به في الاحليل ، حتى تفتت الشهوة ، وتسكن . ثم خرج بعد ذلك نطفة فهي في معنى الحكم يدخلها معاني الريب ، ويحتمل فيها الميتة والحية . لانه لا يمكن أن تكون قد خرجت بالشهوة ، فاحتسبت للامساك عليها مجرى الخروج حتى خرجت بعد زوال الشهوة ، فالاحتساب عندي هاهنا أحوط ، وأحرى ان تلحق بمعاني الريب ، ان تكون نطفة حية . وكان خروجها بمعنى الشهوة التي يكون بها الماء الدافق . وما فضل الى الاحليل من احكام النطفة بمعنى الشهوة التي تكون بها الماء الدافق فهو الماء الدافق وليس حبسه في الاحليل مما يزيل حكمه ، اذا ثبت خروجه بالشهوة ، وان كان قد يمكن الا ان يكون خروج ذلك لتلك الشهوة ، وان تكون فترت على غير خروج ، فلما ان كان المخرج ممسوكا لحق النطفة معنى الأغلب في الاسترابة انها حية .

وأما إن فترت الشهوة ، ولم يكن ثم عارض بمعنى خروج الماء الدافق ، حتى زال معاني أحكامه ومخرجه . ثم جاءت النطفة . كان حكم ذلك ومعناه معنى الميتة لموت الشهوة وزوالها . وسواء ذلك كان في يقظة ، أو منم أقرب الى أن يدرك مثل هذا لأن الاحتلام قد يوجد غير الحقيقة في معنى ثبوت وجود الشهوة . وليست بالشهوة التي هي على الحقيقة ، لأن الرؤيا ليس بالحقيقة ، ولما ان ثبت الاحتلام ، ثبت في معنى الاحكام ، فأشبه اليقظة على حال اذا خرجت أحكامه على معنى أحكام اليقظة ، وهذا يخرج عندي على معنى الأحكام في ثبوت الغسل بالجنابة ، في اليقظة ، أو المنام .

وأما إذا رأى الجماع في المنام وجد الشهوة ، أو لم يجدها ، ثم انتبه من

نومه ، فوجد بللا في حين ما انتبه ، ولم يعلم ذلك نطفة ، أو مذي ، أو ودي ، أو غير ذلك فمعي انه قيل : ان عليه الغسل إذا رأى الجماع ، أو ما يشبهه ، ثم انتبه فوجد بللا على حسب ما يوصف لك . ومعني ان هذا الفصل بما يشبه القول فيه بمعنى الاتفاق ، بما يوجب الغسل فيه في هذا الموضوع ، ويخرج عندي على معنى الاحتياط ، لا معنى الحكم ، حتى يعلم ان ذلك نطفة خرجت في حال الشهوة ، حين ما رأى ذلك ، أو استيقظ بالشهوة ، وذلك يخرج معني في حكم ما يخرج المني ، والماء الدافق . لانه يمكن أن تكون تلك الرطوبة ، وذلك البلل خرج من بعد ذهاب الشهوة ، فتكون نطفة ميتة ، أو يكون مذي ، أو غيره من البلل ، فلما أمكن هذا وهذا ولم يعرف ما هو على الحقيقة ثبت معنى الخروج من الشبهة على الاحتياط ، وهو وان كان يخرج على معاني الاحتياط فهو يشبه بالأحكام ، لاني لا أعلم في هذا النحو اختلافا . من قول أصحابنا ، إلا أن يلزمه الغسل ، وان وجد الشهوة مع ذلك ، كان أقرب مع دخول الشبهة عليه ، وأولى بالخروج من الريب . وان وجد مع ذلك عرفا يشبه رائحة النطفة لذلك البلل ، كان ذلك أقرب من الريب ، ودخول الشبهة ، وما لم يصح بالحقيقة ، فلا يخرج الى معنى الحقيقة بالحكم اللازم . وربما يخرج من معنى الاحتياط ما يشبه معنى الحكم من تفاوته في التساوي والتشابه . وهذا عندي عما يشبه ذلك إذا ثبت معنى حكم الاحتلام في المنام . وإذا لم ير في المنام شيئا من الاحتلام بجاع ، أو يشبهه من المس ، أو ما يقرب الى معاني الشهوة إلا انه انتبه من نومه فوجد بللا لم يعرف ما هو نطفة أو غيرها .

فمعي انه قيل : ان عليه الغسل حتى يعلم ان ذلك ليس بجنابة . وقيل : إذا لم ير شيئا من الاحتلام ، ولا وجد شهوة في المنام ، بنحو ما وصفت لك فليس عليه غسل حتى يعلم ان تلك الرطوبة جنابة . ومعني انه قيل : ان كان لتلك الرطوبة رائحة مثل رائحة النطفة ؛ كان عليه الغسل . وان لم يكن لذلك رائحة النطفة ، لم يكن عليه غسل حتى يعلم انها جنابة .

ومعني انه ؛ وان كانت لها رائحة النطفة ، ان لا غسل عليه ، لانه قد تكون النطفة ميتة . ولا غسل منها في معنى الاحتلام . ويخرج هذا الغسل عندي كله بمعنى الاسترابة والاطمئنان ، لا على معنى الحكم بلزوم شيء من ذلك في الغسل ، ولا بزواله .

وأما إذا رأى الجماع أو ما يشبهه من المس ، وما يقرب الى معاني الشهوة ،

ووجد الشهوة أو لم يجدها ، ثم انتبه في حين ذلك فلمس فلم يجد شيئا ، ثم خرج منه من بعد ذلك شيء من البلل لا يعلم انه ماء دافق ؟ فمعي انه : يخرج في هذا الفصل انه لا غسل عليه ولا أعلم في ذلك اختلافا . إلا أن يكون يدرك الشهوة بعد يقطته التي بها يخرج المنى ، فلمس في حين ذلك فلم يجد شيئا ، ثم يكون خروج ذلك في الشهوة ، أو في شيء بقية الشهوة التي ادركها بمعناها يخرج الماء الدافق . فمعي ؛ ان عليه في هذا الفصل الغسل ، فلا يبين لي في ذلك اختلاف .

فأما إذا انتبه من حين ذلك ، فلم يلمس فمعي انه : يخرج ان عليه الغسل لموضع الاحتياط ، لانه لو لمس فوجد بللا ، كان ذلك قد دخل عليه معنى الاتفاق في الفصل الأول ، وان عليه الغسل وان كان يخرج بمعنى الاحتياط على ما ذكرنا ، فلما لم يلمس حين ذلك احتمل ان يكون قد خرج منه شيء ، أو لم يخرج ، فلزمه حكم الريب . وأرجو انه قد يخرج انه ليس عليه غسل في معنى الحكم ، إذا لم يجد ما يجب به الغسل ، وهذا الفصل عندي اقرب منه من الفصل الذي لمس فوجد ، لأن الوجود أكد وأوجب من الامكان انه يجد .

ومعي ؛ انه كذلك قيل لو انتبه فلم يلمس بقدر ما يمكن ان يخرج منه شيء ، ويحيف ثم لمس فلم يجد شيئا انه قيل : أن عليه الغسل ، وهذا عندي يخرج على معنى الفصل الذي لم يلمس ، ويخرج فيه عندي ما يشبه الاختلاف ، ويعجبني قول من يأمر بالغسل في ذلك على الاحتياط . وكل هذا عندي يخرج على معاني الاحتياط .

وإذا ثبت معنى هذا انه ؛ إذا استيقظ فلم يلمس بقدر ما يحيف ، ان لو كان خرج ، ثم لمس فلم يجد بللا ، ان عليه الغسل للشبهة والخروج من الريب ، فيشبه ذلك عندي ؛ ان لو مضى في نومه ، ولم يستيقظ ، ولم ينتبه بذلك ، فيلمس أو لا يلمس يقرر ما لو كان خرج منه شيء جف بنحوه الى أن يستيقظ ، فاستيقظ ، فتلمس ولم يجد شيئا ، أشبه ذلك عندي هذا الفصل ، لانه قد دخل عليه معنى الشبهة في امكان خروج ذلك وجفوفه . وسواء كان ذلك عندي يكون جفوف ذلك في نقطة أو منام . وإذا ثبت هذا المعنى ، ثبت انه نام بعد ذلك ، ولم يستيقظ به حين ذلك ، فيلمس ، أو لا يلمس ، إلا انه لم يعرف ما نام بعد ذلك قليلا ، أو كثيرا .

ويمكن أن يكون نام بعد ذلك بقدر جفوف ما يخرج . ويمكن ان يكون أقل من ذلك ، لم يبعد عندي من دخول الشبهة عليه ، ووجوب الخروج من

الاسترابة ، لا مكان ذلك وثبوت معانيه إذا لم يخرج من ثبوت ذلك بالحقيقة ، أو ما أشبهها من الاطمئنان ، مع علمه ما نام بعد ذلك . والنام عندي في مثل هذا ما يشبه اليقظة على نحو ما وصفت لك من دخول الشبهة ، والاسترابة ، لثبوت حكم الجنابة بالاحتلام في المنام . فكان تباعد ذلك وقربه في المنام مثل ذلك في مثل ذلك في اليقظة ، لما يدخل الرية عليه في ذلك ، وفيما يخرج في الاطمئنان .

وكذلك عندي ؛ إذا رأى الجماع ، أو ما يشبهه ، ثم وجد بعد بقطته نقطة في شيء من بدنه مما يمكن أن يخرج فيه الاحتلام منه ، بمعنى من المعاني في الاحتلام ، الاحتمال أو في نومه الذي نام فيه . فمعي انه قد قيل : ان عليه الغسل من مثل هذا . وإذا رأى الجماع أو ما يشبهه ، ثم رأى مثل هذا رطبا ، أو يابسا ، فيتبين انها نقطة ، خرج عندي وجوب الغسل عليه ، بمعنى ما لا يبين لي فيه اختلاف بما يقارب معنى وجوب الأحكام بذلك . ولا يخرج عندي من معنى الاحتياط على حال ما احتل ذلك بوجه من الوجوه ، أو يكون ذلك من غيره ، أو نقطة ميتة ، ولم يثبت انها نقطة . وأما إذا لم ير في منامه في الجماع ، وما لا يشبه ذلك . ثم رأى في شيء من بدنه ، أو ثوبه نقطة يحتمل أن تكون منه ، ويحتمل أن تكون من غيره ، ففي معنى الاحتياط ان يلزمه الغسل على معنى العرف والعادة ان مثل ذلك لا يكون من غيره الا في التعلق بمعنى الحكم .

ومعي انه قد قيل : في مثل هذا الفصل ؛ ان عليه الغسل إذا رأى مثل هذا ، وبدل الصلوات من آخر نومة نامها إن كان في بدنه ، أو آخر نومة نامها في ذلك الثوب الذي رآها فيه . وهذا كله عندي يخرج عندي على معنى الاحتياط ، لا معنى الأحكام ، وبعضه أقرب من بعض من معاني الأحكام ، وفيما يخرج في الاعتبار مع المبتلا بذلك .

ومنه : وهذه المعاني ؛ فإن خرجت على معاني الاحتياط ، فمعي ان القول فيها يشبه معنى الاتفاق بوجوب الغسل عليه ، فثبوت حكم العرف والعادة في ذلك ، انه لا يكون إلا منه إلا ضعف معنى الحكم بأن يكون من غيره واستولى عليه حكم الاحتياط ، فأشبه معنى الاتفاق ان عليه الغسل ، فافهم معاني ذلك ، إن شاء الله .

ومن (الكتاب) : وقال أبو عبد الله الشافعي : لا يوجب على أحد الغسل حتى

يرى الماء الدافق ، وحتى يرى المني من الماء الغليظ ، نائما كان أم مستيقظا .

وقال أبو حنيفة ومحمد : إذا استيقظ فوجد بللا اغتسل . قال أبو معاوية : - رحمه الله - إذا رأى في النوم احتلاما ثم انتبه ، فرأى بللا ، فعليه الغسل . وإن لم يرد ذلك فلا غسل عليه ، إلا أن يرى المني .

ومن غيره : وعن رجل رأى في المنام انه يجامع أهله ، ودفع الماء ، فلما استيقظ فلم يرمه دافقا ورأى بلة قليلة ، أوجب عليه الغسل أم لا ؟ قال : ان كانت البلة من الماء الدافق فعليه الغسل ، وإن كان من المني ، أو الودي ، فلا أرى عليه غسلا ، والله أعلم .

قلت : فإنه قد رأى انه يجامع ، وقد دفع الماء ، فلما استيقظ لم يربلة ، ولم يربشها ؟ قال : ليس عليه غسل . وقال الوضاح بن عقبة : انه حفظان من انتبه في الليل فوجد البلل ، ان عليه الغسل لانه لا يعلم ما هو . قال أبو الحواري : قال بعض الفقهاء ؛ إن كان رأى في منامه شيئا من النساء ، كان عليه الغسل ، وإن لم يرب في منامه شيئا من النساء ؛ فلا غسل عليه إلا أن يعلم انها من الجنابة .

ومن غيره : وسألت أبا الحسن - رحمه الله - عن الرجل إذا انتبه من نومه فوجد بللا لا يعرف ما هو على رأس الذكر ، أعليه غسل أم لا ؟ قال : إن كان رأى في منامه شيئا من النساء ، مثل مس ، أو جماع ، أو كلام مما يبين به الشهوة ، أو شيء من ذلك مما يقرب الى الشهوة ، ثم انتبه فوجد بللا ، فعليه الغسل . فإن لم يرب جماعا ، ولا شيئا ، فلا غسل عليه حتى أن يعلم ان تلك الرطوبة نقطة . قلت له : فإنه قد وجد لها ريحا يشبه ريح الجنابة ؟ قال : إذا لم يكن أن يكون جنابة ميتة فعليه الغسل إذا علم انها جنابة حية فإذا علم انها جنابة حية فعليه الغسل ، فإن لم يعلم فلا غسل عليه . قلت له : فانه قد رأى شيئا من الجماع ، حتى انتشر القضيب ، ثم انتبه فلم يجد شيئا ، ثم جاء من بعد ذلك ماء هل عليه غسل في ذلك ؟ قال : إذا جاء الماء من بعد فتور الشهوة ، فلا غسل عليه . إلا أن يتنبه فيذكر حين الشهوة قبل ان يقدف ، فيلمس فلم يجد شيئا وهو في حال القذف وشهوة القذف ، ثم قذف من بعد ذلك ، فعليه الغسل .

وسألت ؛ عن الذي يجد النطفة في ثوبه ، فينظر فيظن انه إذا لم يرب احتلاما ليس عليه غسل ، ولم يغسل وصل على ذلك ما يلزمه في صلاته وصيامه إن كان

ناتيا ؟ قال : أما غسل الجنابة فلا يسع جهله . وأما إن ظن هذا الظن ولم يكن رأى الجراح انه ليس عليه غسل ، فأقول ان عليه البدل ، ولا كفارة عليه . وأما صيامه : فعليه بدل ما مضى من صومه . قلت : له فان رأى الجنابة في ثوبه هل له أن ينزلها نطفة ميتة ، وليس بغسل ؟ قال : لا عليه الغسل .

وقال : النطفة البيضاء الميتة التي تأتي بغير جماع ، ليس منها غسل ، وتلك ميتة . قال غيره : معي انه قد مضى في هذا الفصل ما أرجو أن فيه كفاية عن اعادته ، وإنما أردنا ثبات المسائل في مواضعها ، ومعني انه : ما لم يثبت حكم الامناء وخروج الماء الدافق ، مع خروج الشهوة ، لما لا شك فيه في يقظة ، أو منام ، أو يقع حكم الجماع وتغيب الحشفة مجامعا ، ففي ما سوى ذلك معاني الاحتياط في ثبوت الغسل ، ويلحقه معاني الاختلاف عندي ، وإذا احتمل أن يكون ما وجد من النطفة من بدن ، أو ثوب ، أو على رأس الذكر رطبا كان أو يابسا ، كان له رائحة ، أو لم تكن له رائحة ، وإذا احتمل أن يكون ذلك نطفة ميتة تخرج منه ، فلا غسل عليه في ذلك على قول من يقول : انه لا غسل فيها .

وعلى قول من يقول : ان فيه الغسل خرجت مع شهوة ، أو مع غير شهوة ، فهو أشد في هذا المعنى في ثبوت الغسل ما لم يحتمل ان الموجود من ذلك ، في ذكر أو بدن ، أو ثوب شيء غير النطفة ، من مذي ، أو ودي ، أو رطوبة من البول ، أو غير ذلك من غير أسباب الجنابة ، فإذا احتمل ذلك بوجه من الوجوه ، لم يكن يلزم عندي الغسل بمعنى الحكم ، ما لم يصح حكم خروج الماء الدافق في يقظة ، أو منام ، أو جماع . وهذه الاختلافات كلها تخرج على معنى الاحتياطات ، ومعني انه : ما لم يثبت معنى حكم وجوب خروج الماء الدافق . وإنما كان لزوم الغسل بمعنى الاحتياط . فكان ذلك في شهر رمضان فلم يغسل من عناء ذلك لما يظن انه ليس عليه غسل ، مثل انه يرى الجنابة في ثوبه ، أو في بدنه ، فلا يغسل إذا لم يكن يرى جماعا ، فيخرج عندي في قول من يلزمه الغسل ، ولا يجعل له في ذلك علرا بالاحتمال انه كمن ترك الغسل عامدا . وقد قيل فيمن ترك الغسل عامدا ، وهو صائم أن عليه بدل ما مضى من صومه ، إلا أن يكون له عذر بالجهالة .

ومعني انه قد قيل : أن عليه بدل ما مضى من صومه ، ولا يعذر بما يظن من الظنون التي يحسب ان له فيها عذرا في مثل هذا . ومعني انه : في بعض القول انه انما في مثل هذا الذي له فيه التأويل والظن بدل يومه ما لم يترك ذلك متعمدا أو بجهل .

وليس المتأول والظان كالجاهل ، ولا المتجاهل . ومعني انه : يخرج في بعض القول في مثل هذا انه لا شيء عليه في صومه ، كما لم يكن عليه كفارة في صلاته . وكل منزلة لم يكن عليه كفارة في صلاته في مثل هذا إذا صلى بذلك ، فكان في مثله معنى الصوم في ثبوت البطل ، لأن التارك للغسل في صومه إذا لم يجامع في النهار ، وإنما هو ترك الغسل عن جنابة صحيحة من جماع ، أو احتلام ، أو عبث ؛ فأكثر ما قيل فيه : ان عليه بدل ما مضى من صومه . وقد يلحقه انه انما عليه بدل يومه . وقد قيل فيما يشبه معنا انه تلحقه الكفارة ، ولعله شاذ من القول ، وان كان لا يشذ بل يتمثل ويلحق معاني ذلك كلما ذكرت لك من هذه المعاني مما يلزمه عندي ، على قول من يقول بالكفارة في الصلاة على هذه المعاني مما يلزمه عندي على قول من يقول بالكفارة في الصلاة على الجهل ، انه إذا صلاها المصلي بنجاسة جاهلا ، أو جنبا جاهلا ، فليس الصوم بأهون عندي من الصلاة إذا ثبت انه لا يقوم على الجنابة ، كما لا تقوم الصلاة على النجاسة . وإذا كان صلى بما لا تقوم الصلاة عليه جاهلا ، كان عليه الكفارة . أشبه ذلك عندي في الصوم ، انه إذا صام على ما لا يقوم الصوم عليه جاهلا ان تلحقه الكفارة .

وكذلك إذا ترك الصلاة في موضع ما تلزمه الصلاة لموضع ما يظن انه ليس عليه ذلك ، فلا يكون عليه في ذلك إلا البطل بمعنى ظنه انه ليس عليه ذلك ، فلا يكون عليه في ذلك إلا البطل بمعنى ظنه ، فكذلك مثله في الصوم ، ولو ترك الصوم لمعنى ذلك بتأويل ، فظن انه يسعه لا على سبيل التجاهل ، ولا الجهل ، فلا يبعد عندي مثل ذلك في الصوم ، وإذا جاز أن يكون إذا وجد النطفة خارجة منه ، ولها رائحة النطفة ، فاحتمل عنده أن تكون ميتة ، فجاز له بمعنى ذلك ترك الغسل لوجود ذلك ، ناسيا في ثوبه ، أو بدنه ، أو ذكره . إذا احتمل أن تكون ميتة ، فكذلك عندي أقرب أن يجوز منه عند جودها ، عند القيام من المنام ، لانه قد قيل : انه إذا انتبه من نومه فوجد بللا لم يعرف ما هو ، فقيل : ان عليه الغسل حتى يعلم انه ليس بجنابة ، وقيل : لا غسل عليه ما لم يكن رأى جماعا ، أو ما يشبهه ، أو يعلم انها جنابة من الماء الدافق . ويجوز لذلك رائحة الجنابة ، فإذا كان هكذا فوجد رائحة الجنابة ، فاحتمل عنده أن تكون نطفة ميتة فكان له في ذلك عذر حتى يعلم انها من الماء الدافق . فمثل ذلك عندي وأهون إذا وجدها يابسة على ذكره ، أو فخذته ، أو أي شيء من بدنه ، أو ثوبه . واحتمل ان تكون ذلك ميتة أن يلحقه

حكم ذلك ، ويكون له العذر في معنى الحكم حتى يعلم ان ذلك من الماء الدافق خرج منه . وكذلك إن احتمل عند وجوده لذلك في ثوبه ، أو شيء من بدنه أن يصيبه ذلك من غيره ، وانه يمتثل أن يكون من غير خروجه ، ولحق معنى ذلك في الاحتمال بوجه من الوجوه في معنى الاعتبار ، كان هو عندي بما له فيه العذر عن ثبوت الحكم عليه بوجوب الغسل .

وكذلك كلما اشبه هذا وخرج مثله ، كان عندي له فيه العذر ، وعن وجوب العذر عن وجوب الحكم بالغسل ، إلا على معنى الاختيار . وكلما وجد احتملا في الاعتبار عند أهل العلم أن لو اعتبروه ، ونظروه ، فمعنى ، ذلك من لا يحسن الاعتبار . ولا النظر فتركه على غير نظر ، ولا اعتبار ، ولا تمعد للباطل فيه فيأثم بنية . كان عندي موافقا لما يسعه ، لانه ليس على الناس أن يكونوا بما لا يلزمهم حكم العمل به ، علماء كعلم الفقهاء بذلك مالم يخالفوا الحق بما لا يسعهم سواه مالم يركبوا محرما بترك لازم ، لا يسعهم تركه ، وركوب شيء من المحارم لا يسعهم ركوبه ويوجد عن أبي الحواري .

سألت رحمك الله ؛ عن رجل رأى في منامه انه يجامع ، وان الجنابة تخرج منه ثم انتبه ، فمس فلم يجد رطوبة . أو نظر فلم ير شيئا ، هل عليه غسل ؟ فعل ما وصفت ، فليس عليه غسل وذلك حلم . وقد سألت أبا المؤثر : - رحمه الله - عن ذلك فلم ير عليه غسلا . وكذلك سألت عن الذكر إذا اضطرب ، ثم سكن ، ثم خرجت الجنابة منه بعدما سكن الذكر ؟ قال لا غسل عليه . قلت له : فإن اضطرب الذكر ثم أمسكه بيده حتى يسكن ، ثم خرجت الجنابة . قال : تلك الجنابة ميتة ، ولا غسل عليه .

مسألة : سألت أبا معاوية : - رحمه الله - عن رجل عبث بإمرأة ولم يقذف النطفة ، ثم قام فلما أصبح إذا بفسخه بلل ولم يعلم انه قذف ؟ فقال : ينظر تلك البلة ويشمها ، فإن لم تكن تلك جنابة فلا غسل عليه ، وإن كان ريحها ريح جنابة ، فعليه الغسل .

مسألة : وجدت في بعض الكتب هذه مسائل من كتاب رفعه الى محمد بن سعيد بن أبي بكر ، وذلك انه عن أبي علي موسى بن علي - رحمه الله - وعن الذي يرى فيما يرى النائم ، انه جامع فأنزل إلا أنه لم ير شهوة ، فانتبه فلم ير شيئا إلا بلة

قليلة ، وظن انه مذي ، أعليه غسل ؟ والرجل ممذي ، أوليس بممذي ، فالغسل أحب إلينا إلا أن يستقين انه مذي ، وما ترى ان رأى انه يجامع وأنزل ، إلا انه لم ير شهوة ، فانتبه فلم ير شيئا ، فلا غسل عليه ، إلا أن يرى بللا ولم ير بلة فلبث قليلا فرأى بلة قليلة فظن انه مذي ، والرجل ممذي ، أوليس بممذي ؟ فاننا نرجوا ألا يكون عليه غسل .

وما ترى انه رأى جامع ، وأنزل فانتبه فلم ير شيئا ، ولم ير بلة فلبث قليلا فرأى بلة قليلة بعد ذلك وهو ممذ وليس بممذ ، وهو مثل الأول .

**فصل :** ومن جامع ابن جعفر ؛ وكل من أولج الحشفة في الفرج حتى يلتقي الختانان ، فقد لزمه الغسل ، وإن لم يقذف الماء . وما كان دون ذلك فلا غسل عليه في ذلك ، ولا فيما يخرج منه من المذي ، فإن عبث بذكره ، أو عنته شهوة حتى قذف الماء الدافق ، فقد لزمه الغسل كان ذلك في نومه ، أو يقظته .

ومن (الكتاب) : وإن رأى في نومه انه يجامع ، ولم يعلم انه قذف ، ولا رأى بللا ، فلا غسل عليه إلا أن يرى الجماع ، أو يرى بللا ، أو أشباه ، وفي نسخه شيئا من ذلك في بدنه أو في منامه ، فعند ذلك يلزمه الغسل . وكذلك في الذي يخرج منه النطفة الميتة . وحفظ لنا الثقة عن بعض أهل الفقه انه ؛ لا غسل على من خرجت منه النطفة بلا شهوة ، ولا إنتشار .

ومن غيره ؛ فيما احسب عن ابي علي - رحمه الله - ، عن رجل عبث بإمرأته حتى نشر فاهتز ذكره ، ثم تركها ، فلما سكن ذكره أنزل ، أعليه غسل ؟ قال : نعم ؛ أرى عليه الغسل ، لانه عن شهوة أنزل .

ومن غيره ؛ فإذا أمسك القضيب من بعد حضور الشهوة ، ولم ينزل النطفة حتى فتر ، ثم خرجت النطفة فعليه الغسل . وقد قيل : عليه بدل يومه . وهذا في الذي عارضته الشهوة وهو يستبرئ من البول .

ومن جامع أبي الحسن : ومن رأى في نومه انه جامع ولم يقذف ، ولا رأى بللا فلا غسل عليه ، إلا أن يرى الجماع ، أو يرى بللا ، أو شيئا من ذلك أو جنابة في بدنه ، أو ثيابه ، أو منامه ، فعند ذلك يغسل .

ومن غيره ؛ واختلفوا فيمن تخرج منه النطفة الميتة ، فأوجب قوم الغسل ، ولم يوجب آخرون .

ومن كتاب (الشرح) : وأما قوله : ومن أولج الحشفة في الفرج حتى يلتقي الختنان ، فقد لزمه الغسل ، وإن لم يقذف الماء ، وما كان دون ذلك فلا غسل عليه في ذلك ، ولا فيما يخرج منه المني . فإن عبث بذكره ، أو عنته شهوة حتى قذف الماء الدافق ، فقد لزمه الغسل .

مسألة : وإن لم يقذف الماء وكان دون ذلك ، فلا غسل عليه في ذلك ولا فيما يخرج منه من المني ، وإن عبث بذكره ، أو عنته شهوة حتى قذف الماء الدافق ، فقد ألزمه الغسل الذي ذكره من إيجاب الغسل على من أولج الحشفة في الفرج ، فهو ما ثبت عن النبي ﷺ من طريق عائشة أنها قالت : إذا قعد الرجل من المرأة بين شعابها الأربع ، فقد وجب الغسل . قالت : فعلت ذلك أنا ورسول الله ﷺ . وفي رواية أخرى من طريق ابن عمر وابن عباس ، أظن وغيرهما من الصحابة عن النبي ﷺ ، أنه قال : «إذا التقى الختنان وجب الغسل» ، وأما ما رواه عثمان بن عفان عن النبي ﷺ أنه قال : «الماء من الماء» ، فالذي روينا عنه يدل على نسخ ما رواه ، وعلى ترك قوله : عمل أكثر الناس . وأما قوله : وإن عالج نفسه حتى أنزل الماء ، فعليه الغسل . وإن كان دون ذلك فلا شيء عليه ، فهو كما قال في خروج الماء الدافق ، يجب الغسل بما قدمنا ذكره إذا خرج بحركة ، أو بغير حركة ، من جماع ، أو غير جماع . ألا ترى أن النائم إذا انتبه وفي ثوبه جنابة ، أو على بدنه ، أو علم بخروجها منه أن عليه الاغتسال ، وإن لم يعلم أنها خرجت منه بحركة ، أو بغير حركة ، وصاحب الكتاب يوافقنا على إيجاب الغسل على هذا . ولو كان كما ذكره ، كان لا يجب الغسل حتى يعلم أنها خرجت بحركة ، لأن الأصل الاغتسال ، ولو كان الاغتسال من الجنابة لا يجب إلا أن يكون معها حركة ، لوجب على النائم أن لا يغسل حتى يعلم أنها خرجت بحركة ، فلما وافقنا على هذا ، صح ما قلناه . وكان ما قاله فيه نظر والله أعلم .

وأما قوله : وإن رأى في نومه أنه يجامع ولم يعلم أنه قذف ، ولا رأى بللا ، فلا غسل عليه إلا أن يرى الجماع ، ويرى بللا أو شيئا من ذلك في بدنه ، أو في منامه ، فعند ذلك يلزمه الغسل الذي ذكره أنه رأى في منامه الجماع ، ولم ير بللا فلا غسل إليه لعله عليه ، فهو كما قال لأنه ليس يجب من خروج مني ، ولا من التقاء الختنان . وقوله : رأى الجماع ورأى بللا فعليه الغسل . والنظر يوجب عندي أن عليه الغسل ، وعندي أن الأمر بذلك من طريق الاحتياط في الدين . وقوله : عليه

الغسل إلزام فرض ، فلله أعلم بوجه قوله ، لأن فرض الغسل يجب بالشيثين اللذين ذكرناهما وهو ؛ خروج المني والتقاء الختانين ، والله أعلم .

وأما قوله : فالذي تخرج منه النطفة بلا شهوة ، ولا انتشار ، فهذا قد بينا شرحه قبل هذا الموضع ، وأما قوله : وحفظ عن بعض أهل الفقه انه ؛ لا غسل على من خرجت منه النطفة الميتة بلا شهوة .

مسألة : وعن أبي معاوية عزان بن الصقر - رحمه الله - ، قال : لا غسل من الجنابة الميتة ، وقال : ان الجنابة الميتة من الرجل يرى انه جامع ، ويضطرب الاحليل ، ثم يسكن ضربان الاحليل ، ويبرد ، ثم يخرج من ذلك جنابة ، فهذه جنابة ميتة .

قال محمد بن المسيب : إذا رأى الجناح في منامه بانتشار الاحليل واضطرابه ، ثم استيقظ من نومه ولم يمس في ثقب الاحليل ، فلا غسل عليه . وإن سكن من اضطرابه ثم خرجت منه رطوبة فعليه الغسل .

ان وجد الشهوة في اليقظة باضطراب الاحليل وارتعاش البدن بالشهوة لاختفافها من البدن ، فإذا نزل الاحليل في حينه ، أو بعده ، فعليه الغسل .



## الباب السادس

### تيمم الجنب لصلاته وفي صلاته

قال أبو سعيد : اختلف في الجنب إذا كان لا يجد الماء وحضرت الصلاة فقال من قال : يميزه تيمم واحد ، وقال من قال : لا يميزه إلا تيمم للغسل من الجنابة ، وتيمم للوضوء .

مسألة : ومن جامع أبي محمد : -رضيه الله - وإذا علم الجنب الماء ، أجزأه التيمم في الحضر ، وفي السفر ، فإذا وجد الماء اغتسل ولم يكن عليه إعادة ما صلى بالتيمم لقول النبي ﷺ لأبي الدرداء : «الصعيد الطيب طهور يكفيك ولو إلى السنين ، فإذا وجدت الماء فامسسه جللك» . وفي خبر آخر فانه خير .

فإن قال قائل : لم انكرتم أن يكون الاغتسال ندبا دون أن يكون واجبا ؟ لقول النبي : فإنه خير . قيل له : ليس في هذا دليل على أنه ندب بل الأمر إذا ورد أو رد بالفعل فهو على الوجوب إلى أن يقوم دليل بخلافه . وقال الله - تبارك وتعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ، فليس هذا مما يدل على أنه فرض ولا ندب والله أعلم .

ومن (الكتاب) : قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ ، الدليل على أن للجنب أن يتيمم إذا لم يجد الماء لأن الله - جل ذكره - ذكر في ابتداء الآية بأنواع الطهارات بل الماء . قلنا قال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ ؛ أراد أن تكون طهارة التيمم مقام طهارة الماء ، والله أعلم . فوجب أن يكون قوله : ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ كناية عن الجراح ، فيقوم ذلك مقام قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ . ويؤكد ذلك ما روي عن عمار أنه

أجنب فتمتعك بالتراب ، فقال له رسول الله ﷺ : «انما يكفيك هكذا» ؛ ومسح بكفيه وجهه ويديه .

ومن طريق أبي ذر ان النبي ﷺ سئل عن الجنب : أتييم ؟ قال : «التييم طهور المسلم ولو الى عشر سنين ، فإذا وجد الماء فليمسسه بشرته» . وظاهر الخبر يدل على ان الغسل باليد ليس بواجب ، والله أعلم . والييم ضربتان : ضربة للوجه ، وضربة لليدين .

ومن (الكتاب) : ومن أجنب ولم يجد من الماء ما يكفيه لغسله وهو في سفر ، تييم لأن الله - عز وجل - قال : ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ فمن لم يدخل في هذه الجملة ، فمن أجنب دخل في قوله : ﴿فلمس تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا﴾ ، فإن هذا غير واجد لما أمر به ، والله أعلم .

مسألة : من الزيادة المضافة ، وسئل عن الجنب في السفر ، هل يجزيه تييم واحد أم عليه تييمان ؟

قال : معي ؛ انه يختلف فيه . قلت له : فعل قول من يقول ان عليه تييمين ، أ يكون ذلك ثابتا على الابد مالم يصب الماء ؟ ام ليس عليه ذلك إلا في صلاة واحدة ؟

قال : معي ؛ انه صلاة واحدة مالم يجد الماء ، لأن احكام الأول قد ذهب بالتييم الأول . قلت : له فان كان صائما رمضان فتييم لاحراز صومه ، فلما أصبح فلم يجد الماء حتى آواه الليل ، ثم عاد أصبح من الغد هل عليه تييم يأتي صومه ، ثم كذلك على الابد مالم يصب الماء ؟

قال : لكل جنابة تييم واحد في الصلاة ، وليس عليه أكثر من ذلك مالم يجد الماء .

### رجع ؛ الى كتاب بيان الشرع

مسألة : من كتاب (الاشراف) ؛ قال الله - تبارك وتعالى - : ﴿ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا﴾ . وثبت ان رسول الله ﷺ قال : «جعلت لي الارض مسجدا وترابها طهورا» ، واختلفوا في تييم الجنب ، فكان علي بن ابي طالب يرى ان الجنب يتييم ويصلي . وبه قال الثوري والشافعي وأبو ثور وإسحاق وأصحاب

الرأي . وهو قول عامة الفقهاء . وقد رويناه عن عمر بن الخطاب وابن مسعود قولاً ؛ معناه منع الجنب ان يتيمم وبالقول الأول يقول : أبو سعيد التيمم على الجنب عند عدم الماء ، ولما ثبت له من العذر ثابت في كتاب الله - تبارك وتعالى - لعموم الآية ؛ ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾ (الآية) ، ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا﴾ . وكل من لم يجد الماء وخوطب بفرض ، أو بواجب لا يقوم الا بالطهارة من الوضوء ، والغسل ، كان التيمم بالصعيد ثابتاً عليه بدلا عن الطهارة عندنا بكتاب الله وسنة نبيه ، وإجماع المسلمين .

ومن الكتاب : قال أبو بكر ؛ واختلفوا في غشيان من لا ماء معه من المسافرين ، فروينا عن ابن عمر وابن مسعود لمن هذه صفة أن يجامع ، وبه قال الزهري ، وقال مالك : لا أحب له أن يغشى أهله ، إلا ومعه ماء . وقد رويناه عن ابن عباس ؛ انه أباح له أن يغشى ويتيمم ، ويصلي . وبه قال جابر بن زيد ، والحسن البصري ، وقتادة ، والثوري ، والأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق وأصحاب الرأي وبه نقول : وذلك إنما هو مباح لا يجوز المنع منه إلا بحجة . وفيه قول ثالث قال عطاء : في المسافر لا يجد الماء إذا كان بينه وبين الماء أربعة أميال فأكثر ، فليصّب أهله . فإن كان ثلاث فما دونها ، فلا يصيب أهله .

وقال الزهري : ان كان في سفر لا يقربها حتى يأتي الماء ، وإن كان مقربا فلا بأس أن يصيبها ، وإن لم يكن ماء وعنده ماء . قال أبو سعيد : لا أعلم في قول أصحابنا شيئا يدل على منع الجماع من طريق عدم الماء ، وهو جائز عندنا في انه حال على كل مسافر ، أو مقيم ، إذا كان لا علة تمنعه عند عدم الماء بكتاب الله - تبارك وتعالى - ، حيث يقول في معنى التيمم : ﴿أولا مستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا﴾ ، لم يكن عند عدم الماء في المخاطبة منع الجماع بل يدل على الاطلاق في كل موضوع .

ومن (الكتاب) : قال أبو بكر ؛ واختلفوا في الجنب يغشى البرد على نفسه إذا اغتسل . فقال عطاء : يغسل وإن مات لم يجعل الله له عذرا . وبه قال الحسن البصري . والقول الثاني : أن يتيمم ويصلي ويعيد الصلاة ، وكذلك قال الشافعي . والقول الثالث ان يتيمم ، ويصلي ، ولا يعيد ، هذا قول مالك والثوري ، وبه قال النعمان . وفيه قول رابع : وهو ان يميزه ذلك في السفر ، ولا يميزه إذا كان مقيا . هذا قول يعقوب وعمر ، وكما قال مالك والثوري وبه

أقول . . وذلك لقول الله - تبارك وتعالى - : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (الآية) . وإن عمرو بن العاص فعل ذلك . وذكره للنبي ﷺ . ولم ينكر عليه ذلك . وأجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن المسافر إذا كان معه ماء وخشي العطش أنه يبقى ماء للشرب ويتيمم . رويناهما هذا القول عن علي وابن عباس والحسن البصري وعطاء ومجاهد وطاووس وقتادة والضحاك ، وبه قال : مالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي .

قال أبو سعيد : معنى أن كل ما مضى من القول ؛ يخرج عندي في معاني قول أصحابنا ، كما حكى من الاتفاق ، والاختلاف وأشدّها ما قال : أن عليه الغسل ولو مات . وهذا ما لا يخرج عندي على معنى الأصول ، لأن الله - تبارك وتعالى - لم يكلف أحداً فوق طاقته وهذا يقتضي أنه حمل عليه فوق طاقته .

ومن (الكتاب) : قال أبو بكر : واختلفوا في المسافر الجنب ، لا يجد الماء إلا قدر ما يتوضأ به . فكان عطاء والحسن البصري والزهري ومجاهد وابن أبي سليمان ومالك وعبد العزيز ابن أبي سلمة وأحمد وأصحاب الرأي يقولون : يتيمم وليس عليه غسل أعضاء الوضوء . وهذا مذهب مالك وفيه قول ثان وهو : أن يجتمعا كذلك . قال عبيدة بن أبي لبابة معمر صاحب الرزاق . وحكى ذلك عن أحمد وقد اختلف عنه فيه . وقد رويناه عن عطاء أنه قال : إذا كان معه من الماء قدر ما يغسل وجهه وفرجه غسل وجهه وفرجه ، ومسح كفيه بالتراب . وفيه قول رابع وهو : أن المسافر إذا كان عنده من الماء ما يتوضأ به ولا يستطيع أن يغسل تيمم ولا يتوضأ بذلك الماء ، فإن فعل وصل الظهر ، ثم أحدث وحضرت الصلاة وذلك الماء عنده ؛ فلا يتيمم ، ولو توضأ بذلك الماء لم يجزه لأنه طاهر ، وعنده الماء قدر ما يتوضأ به ، فإن توضأ وصل العصر ، ثم مر بالماء بعدما صلى العصر ، فلم يغسل ثم حضرت المغرب وقد أحدث وعنده من الماء قدر ما يتوضأ به ، ولا يستطيع أن يغسل ؛ يتيمم ولا يتوضأ ، لأنه حين أبصر الماء عاد جنباً . هذا قول أصحاب الرأي .

قال أبو بكر : يتيمم وليس عليه أن يتوضأ . قال أبو سعيد : معاني الاتفاق من قول أصحابنا يخرج عندي أنه على الجنب إذا وجد الماء عليه أن يغتسل به ، ولا يجزيه التيمم دون الغسل . وكذلك يغسل ما أمكنه من بدنه من قليل ، أو كثير لثبوت الغسل على جميع البدن قليلاً وكثيراً ، ويتيمم لما بقي من جسده ، لثبوت التيمم على الجنب إذا لم يجد الماء لجميع جسده فهو في ثبوت التيمم عليه . كمن لم

يجد الماء . وإذا وجد الماء لبعض جوارحه فهو كمن وجد الماء لجميع جوارحه في معنى ثبوت الغسل .

ومن كتاب (الاشراف) : قال ابو بكر : إذا أصاب الرجل الجنابة ، فلم يعلم بها ، فتيمم يريد به الوضوء وصلى ، ثم عاد بالجنابة بعد ذلك ، ففي قول مالك وأبي ثور : عليه يعيد التيمم ، ويعيد الصلاة ، لأن التيمم كان كالوضوء لا الغسل . وقال الشافعي وعبد بن مسلم : يميزه لانه لو ذكر الجنابة لم يكن عليه أكثر من التيمم ، وبه قال الثوري .

قال أبو سعيد : وأما الجنب إذا لم يعلم بجنابته ؛ فتيمم للصلاة وصل ، ثم علم بجنابته فيختلف في ذلك عندي من قولهم ، فقال من قال : يميزه التيمم للوضوء وللجنابة والوضوء . وقال من قال : لا يميزه ذلك وذلك يخرج عندي في قول من يقول منهم : ان للجنابة تيمما ، وللوضوء تيمما إذا علم بذلك . وقال من قال : ان كان علم بجنابته ، ثم نسيها وتيمم للصلاة أجزاء ، لانه قد كان علم ثم نسي ذلك . وأما إذا لم يكن قد علم بالجنابة فلا يميزه وفرق هذا بين نسيانه للجنابة وجهله لها . وكل ذلك يتوطأ عندي في قول من يقول : انه يميزه لكل ذلك تيمم واحد على العلم .

مسألة : ومن خرج مسافرا وكان قد احتلم في الحضر قبل خروجه في السفر ، غير انه نسي فلما بلغ حد السفر الذي منه تقصر الصلاة كان معه ماء قدر ما يتوضأ ، فتوضأ وهو ناسٍ لاحتلامه ، ثم دخل المفازة فلم يجد الماء فتيمم للصلاة وهو ناسٍ لاحتلامه ، وصلى بالتيمم ثم وجد الماء بعد ذلك أيضا بقدر ما يتوضأ فتوضأ وصل فإنه يستأنف هذه الصلوات كلها .

عن ابي الحسن بن احمد : ومن تيمم للصلاطين ، وكان جنبا وجهل ان يتوضأ ينوي التيمم للجنابة وللصلاة وصلى ، هل يميزه ذلك ؟ الذي عرفت انه يميزه ذلك ، والله اعلم .



## الباب السابع

في مس الحائض والجنب المصحف  
وتعليقهما التعاويذ ومس الدراهم التي فيها اسم الله

ومن كتاب (الاشراف) : واختلفوا في مس الحائض ، والجنب المصحف ، فكره ذلك ابن عمر وكرهه الحسن البصري ؛ مس الحائض المصحف ، إلا أن يكون له علاقة ، وروينا ذلك عن عطاء وطاووس والشعبي والقاسم بن محمد . ورخص عطاء أن تأتيك الحائض المصحف بعلاقته ، ورخص الحكم ومحمد في ذلك لمن ليس بطاهر ، وقال : لا بأس به إذا كان بعلاقته . وقال الأوزاعي والشافعي لا يحمل الجنب والحائض المصحف .

وقال أحمد وإسحاق : ولا يقرأ في المصحف إلا متوضئاً . وقال إسحاق : لقول النبي ﷺ : « لا يقرأ القرآن إلا طاهر » . وكره عطاء والقاسم بن محمد والشعبي مس الدراهم التي فيها ذكر الله من غير وضوء . وكره مالك أن يحمل المصحف بعلاقته ، أو على وسادة وهو غير طاهر . وقال : لا بأس أن يحمل في الثابت والخروج والغرارة من ليس على وضوء . وقال أبو بكر : لا يس المصحف جنب ولا حائض ولا غير متوضئ ، وذلك أن الله قال : ﴿ لا يمسه إلا المطهرون ﴾ قال : فهذا قول مالك وأبي عبد الله . وقال النعمان : لا بأس أن يحمل الجنب الصرة فيها الدراهم . وفيها السورة من القرآن ، ولا نأخذ ذلك في غير الصرة ورخص بعض من كان في عصرنا للجنب ، وللمحائض مس المصحف ، ومس الدنانير والدراهم التي فيها ذكر الله ، وقال : معنى قوله ﴿ لا يمسه إلا المطهرون ﴾ ، الملائكة لو كان غير ذلك لا يمسه . قال أبو سعيد : أما قراءة القرآن

على غير طهارة من غير جنب ، ولا حائض ، فمعنى ؛ انه يختلف فيه من قول أصحابنا .

فقال من قال : منهم بمعنى ما مضى من القول في الجنب ، والحائض انه لا يقرأ القرآن إلا متطهرا بوضوء تام إلا لمعنى ضرورة لذلك . وقال من قال : منهم فيما أحسب بالاجازة لذلك على غير ضرورة الآية والآيتين لمعنى تذكروا أو فتحو على أخيه ولا يعتمد لقراءة إلا على طهارة في بعض قولهم أجازته ذلك الى سبع آيات ، أو نحو ذلك ، وأرخص ما يخرج في قول أصحابنا من قراءة القرآن على غير طهارة إذا لم يفتح السورة ، ولو يخطمها ويقرأ ما بين ذلك . وأما حل المصحف فلا يخرج عندي من قولهم بمنزلة القراءة ، ولا أعلم في قولهم نهيا عن ذلك . إلا الجنب والحائض ، وإن يدخل به الخلاء . ويعجبني أن ينزه المصحف عن حمله ومسه بمنزلة قراءة القرآن ، للقول الذي قيل فيه من تناول ذلك ، لانه لا يمسه إلا المطهرون الكتاب المكنون ، فإذا ثبت في معنى ذلك كان في معنى مسه من الارض كمسه من السماء ، ولا يكون إلا متطهرا ، والله أعلم .

## الباب الثامن

### في عرق الجنب وريقه ورطوباته وما مس من شيء

ومن جامع ابن جعفر : ولا بأس بعرق الجنب والحائض وما مس من رطب مالم يكن في أيديها شيء من الأذى ، ولا بأس بسؤرها من الوضوء والشراب للوضوء والشراب . إلا أنه كره من كره سؤر الحائض من الوضوء للوضوء ، فأما الشراب ؛ فلا بأس . قال غيره : قال محمد بن المسبح : كله واحد ، الوضوء والشراب ، لما جاء عن النبي ﷺ ، إذ قال لعائشة - عليها السلام - : «تناولي الخمرة من المصلي فقالت : اني حائض فقال : ليست ببيدك الحيضة» فلا بأس بها لعله أراد الحيضة ، فأرجوا أنه يوجد كذلك .

مسألة : من كتاب (الشرح) : وأما قوله ؛ لا بأس بعرق الجنب ، والحائض ، وما مساه من رطب مالم يكن في أيديها شيء من الأذى الذي ذكره من عرق الجنب والحائض ، هو عندكم قال ؛ لأنها طاهران ، وإن النجاسة منهما في موضعهما ، أو عملها وسائر بدن الجنب ، والحائض طاهر . وقد تقدم فيما شرحناه في هذا الكتاب من حكم الجنب بخبر أبي هريرة ، وغيره مما يكفي عن إعادة ذكره . وأما الحائض فهي والجنب سواء في الحكم . وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال لعائشة : «تناولي الخمرة [وهي حصير المصلي] فقالت : اني حائض فقال : ليست الحيضة في كفك» ، والأخبار في هذا المعنى كثيرة يكفي بهذا عنها لمن وفقه الله وهذه . وأما قوله : ولا بأس بسؤرها من الوضوء والشراب للوضوء والشراب إلا أنه كره من كره سؤر الحائض من الوضوء للوضوء . وأما الشراب فلا بأس بسؤر الحائض والجنب طاهر لا اعرف وجه الكراهية لذلك . ولا فرق بين سؤرها من الشراب والوضوء عندي ، والله أعلم .

**مسألة :** ومن جامع أبي الحسن ؛ ولا بأس بعرق الجنب والحائض ، وما مساه من رطب ، أو يابس ما لم يكن في أيديهما شيء من الأذى . ولا بأس بسؤرهما في الوضوء والشراب . وقد روي عن النبي ﷺ انه قال لعائشة : «ناوليني الخمرة فقالت اني حائض قال ليست الحيضة في كفك» وكان يناوم الحائض من غير جماع ، ورخص ما فوق الأزار ، يقول عن الفرج .

**مسألة :** من كتاب (المعتبر) : ومن جامع ابن جعفر ؛ ولا بأس بعرق الجنب والحائض وما مساه من رطب ، أو يابس مالم يكن في أيديهما شيء من الأذى . ولا بأس بسؤرهما من الشراب والوضوء ، إلا انه كره سؤر الحائض للوضوء . وأما الشراب ؛ فلا بأس . قال محمد بن المسبح : كله واحد ، الوضوء والشراب . لما جاء عن النبي ﷺ : إذ قال لعائشة - عليها السلام - : «ناوليني الخمرة من المصل» فقالت اني حائض فقال ليست الحيضة بيدك ، فلا بأس بها . وان غسل الرجل وامرأته من اناء واحد للجنباة يتنازعان الماء فلا بأس . قال محمد ابن المسبح : كان رسول الله ﷺ وعائشة ؛ يغسلان من إناء واحد . وقيل من غسل المريض الجنب فعليه الوضوء . وذلك عندي إذا مس الأذى فإن لم يمس شيئاً من الأذى وغسله ، فلا نقض عليه .

ومن غيره عندي : انه يخرج في معنى الاتفاق من قول أصحابنا ، وأرجو انه من قول قومنا ؛ ان عرق الجنب ، والحائض ، وريقهما وجميع ما مسهما من الرطوبة ، أو مساه وما خرج من أنفهما ، وجميع ما كان يخرج منهما انه ؛ لا فرق بينه وبين الطاهر في ذلك من الرجال والنساء ، ان ذلك منهما كله طاهر إلا ما مس من ذلك شيئاً من موضع الأذى من النجاسة من دم ، أو جنباً ، وكذلك سؤرهما من الماء والطعام من شراهما وضوءهما . يخرج عندي في معاني الاتفاق انه ؛ طاهر جائز للشراب منه والوضوء والاغتسال إلا سؤر الحائض من الوضوء عند الاستنجاء والغسل ، فمعي : انه قد كره من كره سؤرهما ، ومن فضل وضوءهما من هذا الوجه لا من شراهما للوضوء والغسل ، ولم يكن يكره للشراب وغير ذلك من الطهارات ، ولا معنى عندي لذلك ، ولا فرق بين ذلك عندي في الوضوء ولا غيره ، ولا يخرج ذلك عندي إلا على وجه التنزه . ويخرج ذلك عندي إذا كانت تتوضأ وتستنجي من الاناء وهي حائض لم تطهر ، لأنها لم تطهر في حين ذلك ولو توضأت ما دامت حائضاً ، وأما إذا طهرت كانت هي والجنب معي بمنزلة واحدة

يطهرهما الماء ويتشابهان في جميع الاحوال . وإذا لحقها في هذا المعنى وفي هذا الفصل كراهية سؤرها من الوضوء والغسل كان الجنب عندي مثلها ومشبهها لها ولكنه انما يشبه عندي ان تخالفه في هذا الفصل ما دامت حائضا لم تطهر لهذا المعنى وكذلك يخرج في ظاهر اللفظ انها حائض لانها في معنى اللغة اذا طهرت لا تسمى حائضا ، ولكنها طاهرة من الحيض . ويكاد يخرج معنى استنجائها ووضوئها ما دامت حائضا الى معنى الكدورة لانها لا تخرج لها بذلك طهارة ، ولا تقصد فيه الى التطهر كقصدها الى ذلك اذا طهرت ، فان اشبه معنى كراهية عندي فلهذا الوجه ولكنه إذا ثبت في الكراهية منه لهذا الوجه ثبت كل شيء من الشراب والوضوء ، وغير ذلك من الطهارات . وان افرد مفرد في معنى الوضوء للصلاة ، فليس ذلك يبعد لتعظيم أمر الصلاة ، وقد يأتي في معاني أمر الصلاة وفي أمر التنزه وتعظيمها ، ما لا يأتي في الأكل والشرب وسائر ذلك في غير وجه .

قد روي عن ابي علي موسى بن علي - رحمه الله - : انه دعاه نهي الى طعام أحسب انه قبل من الرطوبات الاطبخة وغير ذلك . فمعي : انه قيل ؛ استحي منه ان يرده واحسب انه قيل كان جارا له ، وكره ان يأكل طعامه ويخرج عندي على التنزه ، لا التنجس به لانه لو تنجس به معنا لم يستح منه فيما يروي انه لا يسعه .

وقد بلغنا انه قال لأصحابه ؛ وقد اتبعه فيما أحسب هو وأصحابه ؛ كلوا واتقوا ثيابكم ، يخرج في معاني تأويل الحديث انه أراد بالاتقاء عن الثياب ، بمعنى الصلاة واستجازته في معنى الأكل ، فأمر بالصلاة والطهارة لها قد يأتي على أمرها ما لا يأتي في غيرها . وأما تناول الحائض من المصل الشيء من غير ان تدخله ، فمعي انه يخرج في معاني قول أصحابنا في ذلك اختلاف ، فمعي : ان بعضا كره لها ذلك لثبوت منعها ان تدخله ولأن دخول يدها فيه انها قد دخلته . وينبغي ان ينزه المصل وهو أوثق . ومعني : ان بعضا لم ير به بأسا ان يتناول الشيء من المصل والمسجد فتجعل له فيه ، او تأخذ من غير ان يمسه أعني المصل والمسجد ، ولا تمسها شيء من يدها إلا ادخال يدها في هوائها . فان ثبت هذا عن النبي ﷺ ، انه أجازها فهو أولى مما عمل به وأخذ به . وأما غسل المرأة وزوجها بالإناء الواحد ، فلا معنى يدل على منع ذلك بل ذلك خارج في معنى الاتفاق انه جائز من جهة كان غسلها من جنبات ، أو هي من حيض ، وهو جنبات ، لانها بمعنى واحد إذا كانت قد طهرت من الحيض ، ولانها لا معنى بمنعها عن التبرج لبعضهما بعض إلا من معنى حسن

الخلق والسترة . فأما إذا كانت هي حائضاً ثم تطهرت ؛ كان كلاهما يتنازعان الماء  
الا خارج عندي معنى الكراهية على قول من قال بذلك على حسب ما مضى ذكره من  
معنى التنزه .

وأما غسل الجنب : فلا دليل على نقض وضوء من غسله ، لثبوت طهارته  
بمعنى الاتفاق الا ان يمس الغاسل له فرجا منه ، ونمسه منه نجاسة ، أو يمس منه  
نجاسة ، أو ينظر منه فرجا وهو ممن لا يجوز له النظر الى فرجه أو ينظر منه عورة غير  
ذلك ، وهو ممن لا يجوز له نظر ذلك فان لحقه معنى نقض الطهارة لأحد هذه المعاني  
أو ما أشبهها فلعله ، وأما معنى غسله للجنب ، فلا معنى لذلك عندي ولا يشبه من  
ذلك حالا .

مسألة : من الزيادة المضافة من كتاب (الضياء) ؛ ولا بأس ان يحك الجنب  
رأسه ، ولحيته ، والجنب يستاك . وكره من كره لأجل خرس الأسنان .

رجع : كتاب (بيان الشرع) : -

## الباب التاسع

### في فعل الجنب وهو جنب

سألته عن الجنب ؛ هل يجوز له أن يأكل قبل أن يغتسل ؟ فقال : قال محمد بن محبوب : يغسل كفيه . ويمضمض فمه ، ثم يأكل ، فإن كان فعل ذلك لم يكن عليه خلال . وإن يتمضمض لم أر عليه بأساً ويتحلل . فإن غسل كفيه وتمضمض قبل أن يريق البول ، ثم أكل فعليه أن يتحلل أن خرج منه شيء بعد أن يأكل ، وإن لم يخرج منه شيء فليس عليه خلال .

مسألة : سألته عن الجنب ؛ هل يطلى بالنورة ؟ قال : لا حتى غسل الجنابة . قال أبو المؤثر : كان محمد بن محبوب يقول : أن أراد أن يطلى قبل أن يغسل فليغسل موضع الطلاء ، وأنا أقول : أن آمن ألا يعتري الطلاء على موضع من جسده ، فإن فعل الطلاء لم يغسل ، فلا بأس عليه إذا عرك موضع الطلاء حتى ينظف . ولا يبقى شيء من الطلاء على جسده ويمضي إلى غسله الجنابة ، ولا بأس عليه .

مسألة : وسألته عن رجل يفتصد وهو جنب هل عليه شيء ؟ قال : يتقي أن يصيب ثوبه . وكان محمد بن محبوب إذا أراد أن يصلي ويفتصد غسل ذلك الموضع بالماء ، ثم فعل ما يريد .

مسألة : عن الجنب والحائض ؛ هل يجوز له أن يأخذ من المصل حاجته وهو لا يحس المصل ؟ وكذلك هل يجوز له أن يحمل المصحف بسيرة ؟ وهل يجوز له أن يقرأ في نفسه ولا يحرك به لسانه ؟ قال أبو المؤثر : نعم ، يجوز له ذلك ، وأرى أن يحمل المصحف بسيره .

**مسألة : من كتاب (الأشراف) :** ثبت ان رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوء الصلاة . واختلفوا في ذلك ، فقالت طائفة بظاهر خير رسول الله ﷺ وروينا ذلك عن علي بن ابي طالب وشداد بن أوس وابي سعيد الخدري وابن عباس وعائشة والتخمي والحسن البصري وعطاء ، وبه قال مالك والشافعي وإسحاق . وكان ابن عمر إذا أراد أن ينام ، أو يأكل ، أو يشرب ، توضأ وضوء الصلاة إلا غسل قدميه . قال سعيد بن المسيب : ان شاء الجنب نام قبل ان يتوضأ . وقال اصحاب الرأي : ان شاء توضأ ، وان شاء لم يفعل . قال أبو بكر : بالقول الأول أقول : قال ابو سعيد : قيل ؛ هذا ولا يخرج هذا عندي في معنى اللزوم ، لانه لا معنى يدل على ذلك وانما يخرج ذلك عندي على معنى التطوع والفضيلة لأن النوم على الطهارة افضل من النوم من غير الطهارة ، النجاسات . وإذا لم يغسل معنا من الطهارات من النجاسات للعينة ، ولا أجد معنى يدل على ثبوت الوضوء للنوم ، ولا للأكل والشرب إذا تمضمض للأكل وأراق البول ، إلا انه من وجه انه إذا لم يتمضمض فأكل ودخل شيء من الطعام بين شيء من اضراره أو فيه . ثم غسل وهو كذلك ان عليه بعد خروجه غسل ذلك الموضع فهذا موضع الفائدة ، بمعنى اللزوم ما عدي فضيلة عندي .

**من كتاب (الأشراف) :** روي عن النبي ﷺ انه : كان إذا أراد أن يأكل توضأ وضوء الصلاة . عن رويانا عنه انه قال : بهذا الحديث علي وابن عمر وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عمرو ، وقد رويانا عن ابن عمر قولاً ثانياً ، وهو انه كان يتوضأ وضوء الصلاة الا غسل القدمين . وقال محمد والزهرري : يغسل كفه . وقال سعيد بن المسيب : يغسل كفيه ثم يتمضمض ثم يأكل . قال مالك يغسل : يديه إذا كان الأذى قد أصابهما . وقال أحمد وإسحاق : يغسل يده وفاه . وقال أصحاب الرأي : يغسل يده ثم يتمضمض ، ثم يأكل ولا يصوم .

قال أبو بكر : إذا أراد الرجل أن يأكل توضأ ، وان اغتسل على غسل فرجه وتمضمض لقم . قال أبو سعيد : معي ؛ انه ما عدا اراقة البول والمضمضة لمعنى الأكل فهو خارج عندي في معنى الفقه من الحلال والحرام واللازم ، الا من معاني الفضيلة على ما جرى من القول ، إلا من معنى اراقة البول في قول اصحابنا انه إذا غسل ولم يرق البول ، ثم خرج منه بعد ذلك جنابة ؛ كان عليه الغسل . فلمعنى ذلك ذكرت البول . فأحسب ان يبول الذي يريد الأكل ، ثم يتمضمض فاه لثبوت

الطهارة للغم على كل حال ، لثلا يكون يبقى فيه شيء من الطعام يحول بين البدن وغسله فيكون هنالك معنى مالم يجب فيه ازالته .

مسألة : من كتاب (الأشرف) : سألته عن الجنب ؛ هل ينام قبل ان يتوضأ أو يغسل لحال البرد أو الكسل ؟ فأخبرك اننا لم نجد في ذلك رخصة ، وانا عاتب على نفسي في ذلك ، فاسأل الله أن يعفو عني ويوفقني للذي هو خير .

ومن جامع ابي الحسن : ان أكل الجنب أو شرب قبل ان يغتسل فلا بأس وإن نام . وقد روي ابن عباس لعله ابن عمر سأل النبي ﷺ عن الجنب ينام قبل ان يغتسل ؟ فقال له : اغسل رأس ذكرك ونم . والذي يأمر بالوضوء قبل الأكل ، والبروز ، والنوم أمره استحبابا لانه اعقب ذلك بقوله . وإن فعل فأكل ونام فلا بأس عليه . ويستحب له ان يتوضأ ، فان لم يتوضأ غسل فاه وحده فأكل ونام فلا بأس عليه . ولانه إذا غسل فاه ثم أكل لم يلزمه اختلاله . وإن أكل قبل ان يغسل فاه ، فانه يأمره ان يخلل فاه .

مسألة : من كتاب (الشرح) : أما قوله وقيل ان الجنب ولا يأكل ، ولا يشرب ، ولا ينام للنعاس ، ولا يخرج الى الناس حتى يتوضأ وضوء الصلاة ، فان فعل ذلك قبل ان يتوضأ فلا ينبغي له ولا نرى عليه شيئا فهذا عندي انه قال له : من طريق الاستحباب والاستحسان لأن النبي ﷺ كان يغسل غسلا واحدا من الطواف على نسائه . وقد كان من الصحابة من يخرج الى الجهاد وإلى الحرب ، فقيل : هو جنب .

ومن كتاب (معروض) : علي ابي الحواري الفضل بن الحواري ، قال ابو عبدالله محمد بن محبوب : جاء الخبر ان رجلا كان في منزله في المدينة ، ثم سمع هيمة قتال المشركين والمسلمين في (أحد) ، فخرج حتى انتهى اليهم فلم يزل يضارب بسيفه حتى قتل ، فرأى رسول الله ﷺ الملائكة تغسله ، فقال النبي ﷺ أرى صاحبكم تغسله الملائكة ، فاسألوا أهله ، فسالوا أهله ، فقالوا : انه جنب فسمع هيمة القتال فخرج وهو جنب ، وفي هذا المعنى اخبار كثيرة . قال المضيف : قال : وجدت في كتاب الامامة ان غسيل الملائكة حنضلة بن عامر ، قال النبي ﷺ « رأيت الملائكة يغسلونه وآخرون يسترونه » . وفي الرواية عنه ﷺ من طريق ابي هريرة انه ؛ قال : لقيت النبي ﷺ فمد يده ليصافحني فقبضت يدي عنه . قلت : يا رسول الله ﷺ إني جنب ، فقال ﷺ : « المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا » ، وإذا كان نجسا لم يمنع

الخروج الى الناس والكلام لهم ، ففي حال يكون طاهرا اخرى ألا يمنع من الخروج الى الناس ، والمخالطة أيضا لهم . فان النبي ﷺ لم ينكر على أبي هريرة الخروج وهو جنب ، والسلام عليه وهو المعلم لامته . ما ذهب عليهم من واجب او ادب فهذا يدل على جواز خروج الجنب ولقاء الناس ، والكلام لهم ، والنوم قبل الاغتسال ، والله اعلم .

وأما قوله : فإن غسل فاه وحده ، ثم أكل وشرب ، فجائز ان شاء الله . قد دخل بهذا في الجواب الذي قبله وغسل الفم ليس يرفع نجاسة كانت ، ولا يثبت طهارة لم تكن ولا وقعت بعيدا لم يقصد اليه ، والله اعلم .

مسألة : سألت أبا عبد الله محمد بن محبوب ؛ عن رجل أصاب من أهله ، فأراد أن ينام ولم يتوضأ ، وأراد أن يأكل ويشرب ولم يتوضأ ، وأراد أن يجامع أهله ولم يتوضأ ، أله ذلك أم لا ؟ حتى يتوضأ وضوء الصلاة ؟ قال : إن نام أو راجع ولم يتوضأ .

مسألة : من جامع ابن جعفر ؛ وقيل : ان الجنب لا يأكل ولا يشرب ولا ينام للنعاس ، ولا يخرج الى الناس حتى يتوضأ وضوء الصلاة ، فان فعل ذلك قبل ان يتوضأ ، فلا ينبغي له ولا نرى عليه بأسا ، فان غسل فاه وحده ثم أكل وشرب فجائز ان شاء الله . قال غيره : قال محمد بن المسبح : جائز ويكره له . ومن غيره : معي ؛ انه يخرج في معنى الادب لا في معنى اللزوم ولا يخرج عندي في هذا كله معنى فائدة في اللزوم ، إلا في الأكل إذا أكل ، قبل ان يضمض فاه خوفا أن يعلق في فيه شيء يحول بينه وبين الغسل بين اضراسه ، فإنه قيل : لو انه أكل قبل ان يضمض فاه ، ثم غسل بعد ذلك ، ثم دخل بين اضراسه أو شيء من فيه من الطعام يخرج في الاعتبار انه يحول بين المواضع ، وبين الغسل ولا يصله الماء ، وكان ذلك مقدار ظفران عليه إعادة غسل ذلك وإعادة الصلاة . ولعله يخرج ان عليه إعادة على هذا الوجه قليلا أو كثيرا . إذا كان يحول بين الموضوع وبين الماء .

ومعي : انه قيل : انه لا إعادة عليه إذا لم يعلم بذلك انه كان في فيه كان قليلا أو كثيرا . إذا كان في الفم بمعنى الترخيص في المضمضة والاستنشاق على النسيان ، وذلك انه في بعض القول انه ؛ لو نسي الجنب بعض المضمضة والاستنشاق في بعض غسله حتى صلى انه لا إعادة عليه في صلاته . ومعني انه ؛ لو أكل ثم لم يضمض فاه حتى جامع ، أو حتى أصابته الجنابة ، فهو سواء على ما

وصفت لك في معنى ما بقي في فيه مما يحول بينه وبين الماء عند الغسل ، وكذلك لو غسل فاه ولم يتخلل من بعد أكله ، أو يتخلل فلم ينقّ فاه حتى غسله ، ثم خرج منه ما وصفت لك فهو على حسب ما ذكرت وكذلك يخرج عندي بهذا الحسب ان لم يضمض الجنب فاه ، ولم يكن أراق البول ، ثم أكل ثم أراق البول بعد ذلك ، وغسل وكان باقيا هنا شيء على ما وصفت لك ، ثم خرج منه شيء استحال الى حال يجب عليه الغسل بمعنى ؛ ان لو لم يبل وغسل فاه يلزمه في هذا المعنى إذا كان أكل بعد المضمضة قبل أراق البول ما يلزمه ان لو أكل قبل أن يضمض ، ولو كان أراق البول ، أو لم يرق البول . فافهم هذا الفصل وما يخرج في معناه من الفائدة في الفقه ، وأما الشراب فلا يخرج معناه عندي في الشرب قبل المضمضة من وجه الأدب . وقيل : ان الأكل والشرب قبل الغسل من الجنابة مما يورث النسيان ، أو مما يخاف من النسيان ، فهذا في معنى الأدب ، أو مما يخرج في الفلسفة في الطب ، لا على معنى الفقه في الدين . وأما النوم قبل التطهير فيخرج عندي من التقصير في المبالغة في الطهارة ، لانه مما جاء في الحكمة في المبالغة في الطهارة ان يؤمر المؤمن ألا يبيت ، ولا ينام إلا متطهرا متوضئا وضوء الصلاة . فإذا كان يؤمر ألا ينام إلا متطهرا فأحرى وأجدر ان يؤمر أن لا ينام جنبا ، لأن الجنب أشد من غيره ممن ليس بطاهر عليه وضوء الصلاة ، وإنما يؤمر المؤمن أن ينام متوضئا وضوء الصلاة ، وقد قيل : من ان نام طاهرا فمات كان شهيدا ، ووجب له معنى الشهادة ، وذلك المؤمن ولا يكون خير ولا فضل إلا بفضل الله للمؤمن ، لا لغيره في يقظة ، ولا في نوم في غسل ولا في غيره .

وقد جاء في بعض الحكمة ما يروون عن لقمان الحكيم ، في وصيته ابنه ولعله غيره نحوه انه قال : يا بني كل للديدا ، والبس جديدا ، ونم شهيدا . أو مت شهيدا يعني به ؛ النوم ، فخرج في معنى تلويل القول ؛ ان (أكله للديدا) أن يصوم حتى يأتيه الطعام وهو في لذيذه . و (لباسه جديدا) غسل ثيابه . وإذا كانت طاهرة كانت جديدة في هيئة الحسن والطهارة . وإذا كانت غسيلة مطهرة لم تكن في هيئة الجديدة ، ونومه أو موته شهيدا أن ينام متطهرا ، وأما حديثه للناس وخروجه اليهم وهو جنب غير متطهر ، فذلك عندي إذا أمكنه التطهر فلم يتطهر ، لغير معنى يعرض له تقصير في الفضل ، لانه قد قيل : ان التطهر من العبادة ولو لم يرد بالتطهير شيئا من النسك الا نفس التطهر عبادة وطاعة إذا اراد به

الله ، واحسب انه قليل : ما دام المؤمن على وضوئه ، أو طهارته في عبادته صلى أولم يصل ، قرأ أو لم يقرأ ، فتركه الطهارة تركا منه لفضل العبادة إذا كانت الطهارة عبادة فهذا ولولم يكن جنبا ، فإذا كان فاحرى أن يكون أولى به التطهر ، فهذا من الفضائل والوسائل ، وليس من معنى اللوازم . ومعنى : انه يروي عن فقهاء المسلمين انه ؛ سئل عن النوم جنبا ، فكان في جوابه : انا نعتب أنفسنا في ذلك . المعنى فيه ؛ انه يفعل ذلك ويتم جنبا ، وتعتب نفسه في ذلك . وهو كذلك عندنا وحال الطهارة فضل . ومن قصر عن الفضل لم يكن كمن نال الفضل ، ولا يلحق في معناه إلا أن يكون له معنى افضل منه في تركه والاشتغال بغيره الذي هو افضل منه في حاله ذلك ، لانه تعرض ما هو افضل منه ووجب منه . فعلى هذا ونحوه يخرج هذه المعاني عندنا .

قال غيره : نعم ، إلا أن يكون له عذر ، أعنى الجنب وغيره من برد مضر أو خوف ، أو ما يشبه ذلك ، والله أعلم . ومتى عاقه سبب له فيه عذر حبيبا له التيمم حتى يمكنه الغسل ، والله أعلم .

مسألة : عن ابي زياد ، وسألته عن الذي يطلى وهو جنب ، فكره ذلك مخافة أن يقع شيء من شعره ، وهو جنب في ثيابه ، أو شيء مما يدل فيه النقض . وكذلك لا يقص شاربه ولا رأسه ، ولا يأخذ شيئا من شعره وهو جنب ، ولا يقطع شيئا من لحمه ، فإذا أراد شيئا من ذلك فليغسل الموضع الذي يريد قطعه ، أو قطع شيء منه غسلا ينظفه حتى يطهر ، ثم يفعل ما أراد من ذلك .

مسألة : وقال أبو مروان ؛ فيما عندي الجنب يقص شعره ويأخذ اظفاره ، ويغطي وهو جنب .

مسألة : وقيل في جنب لم يجد الماء إلا في مسجد يتيمم ثم يدخل المسجد ، فيخرج الماء ويغسل . وإن كانت عين صغير ولا يستطيع أن يغرف منها ، ولا يقع فيها فيفسدها على نفسه وعلى غيره ؟ قال محمد بن المسيب : ألا يقدر على الماء فيناله فإذا كان كفاه نظيفتين فيغسل الأذى من نفسه . ثم يقع في الماء ويغتسل ، حدثنا هاشم بن غيلان بذلك ولا ينجس على الناس مواردهم . وقيل : إذا أتى رجل الى ماء لم يقدر عليه فإن أمكنه أن يأخذ بثوبه ثم يعصره في موضع ثم يستنجي به ويتوضأ ويغتسل وإذا لم يمكنه ذلك تيمم .

قال غيره : أما إذا كان الماء عينا فلا معنى يقع عندنا الا على عين تجري والعين الجارية كانت صغيرة ، أو كبيرة إذا استبان جريها ، بمعنى من المعاني برؤية أو اطمئنانة ، لا شك فيها جاز الاستنجاء فيها من النجاسات ، ومن الجنابة ، ولا أعلم في ذلك اختلافا مالم تغيرها النجاسة ، أو يكون لا يمكن الاغتسال بحال من الأحوال ، من قلة مائها ولو كانت العين الجارية بعد ان يصح جريها ، والماء الجاري كله بقدر ما يجري به الغسل من الجنابة وهو قدر صاع من ماء ، فإذا كان هكذا مجتمعاً أو متصلاً طويلاً في جريه بعد ان يثبت حكمه جارياً فهو جار ، ويجوز في معنى الاتفاق ان يغسل فيه جميع النجاسات ، ويغسل منه من الجنابة في وسطه مالم تغيره النجاسة وتغلب على حكمه ، أو يكون في الاعتبار مغلوباً عليه بما لا شك فيه من أحكام الاستبراء . ومعنى : انه إذا ثبت حكم الماء جارياً جاز ان يغسل فيه النجاسة ، ويتنقع به في أسباب الغسل والوضوء ، إذا كان في الوضوء من ماء يجزى للوضوء ، وهو قدر مد من ماء وللغسل قدر صاع من ماء ، جاز الاغتسال فيه عندي ، والاستنجاء والوضوء للصلاة بقدر المد والاغتسال ، بقدر الصاع . وإذا كان جارياً بغير مادة في الاعتبار ، وإنما جريه طاهر كله ليس له مادة تمدده ، لم يعجبني ان يغتسل فيه من الجنابة إذا كان أقل من صاع من ماء ، ولا يتوضأ فيه للصلاة في وسطه إذا كان أقل من مد من ماء ، ولو كان جارياً ، إذا كان جريه بغير مادة له تدخله أو تخرج منه . وأما إذا كانت له مادة تدخله أو تخرج منه جارية ، فمعنى : انه يجوز الوضوء فيه والغسل من الجنابة ، ولو كان لا يدرك منه الا قدر كف من ماء مما ينتقع به ، بقدر ما يغترف منه للانتفاع للغسل والوضوء ، ولو كان المجتمع منه أقل من مد من ماء ، والمد منه ما بلغ المنفعة به الى الانتفاع بوجه من الوجوه ، ما يثبت جريه ويثبت للانتفاع به شيء من الغسل والوضوء أو غسل شيء من النجاسات ، قلت ، أو كثرت ، مالم تغيره النجاسة أو لا يدرك الانتفاع به بحال العلم .

ومعنى : إذا ثبت جارياً ، ولو لم يكن له مادة قليلاً كان أو كثيراً ، وجاز ان يغسل فيه ما كان من النجاسة مالم تغيره ، أو يغترف للغسل من الجنابة والوضوء . ولو كان في الاعتبار في ظاهره أقل من مد من ماء ما يثبت الانتفاع منه وبه ، مالم يتغير لونه بنجاسة فإن كان في الوضوء أقل من مد من ماء وهو جارٍ فتوضأ فيه . ووضوؤه يرجع فيه ، ولا يغترف منه ناحية ، وكذلك ان غسل فيه من الجنابة أجزاه

ذلك عندي ، وقد كنت أحب له أن يغترف منه ناحية إذا كان في الوضوء أقل من مد من ماء . وفي الغسل أقل من صاع . فلما ان كان جاريا ثبت له عندي حكمه ، واستحال عن حكم الرائد في الماء في القليل والكثير ، وثبت له حكم الانتفاع عندي بحكم الجاري ، ولم يستحل الى حكم الرائد ، أو تغلب عليه النجاسة ، والمتصل طولا إذا لم يضرب ويضطرب جنباته كلها يتحرك أقصى جنباته خارج عندي بحكم الجاري في معاني ما جرى ذكره في الجاري . إلا أنه إذا كان أقل من مد من ماء لم يعجبني الوضوء فيه للصلاة ، إلا أن يكون المتوضيء يعتبر من أمره انه لو اغترفه فتوضأ به ناحية عنه ، أجزأه لوضوئه ولم يستهلكه في الاعتبار ، فيستعمل المستهلك فيه ولو كان أقل من مد فتوضأ فيه للصلاة أجزأه ذلك عندي على هذا الاعتبار ، وكذلك لو كان متصلا للوضوء وكان قليلا أقل من مد من ماء ، أعجبني ألا يتوضأ فيه للصلاة ، ويغترف منه ناحية عنه . إلا أنه إلا أن يكون في الاعتبار لا من وضوئه أن لو اغترفه ناحية عنه أجزأه ذلك الماء ، ولو لم يستغفره فتوضأ فيه وغسل جوارحه ، وكان الماء في إناء ، أو في أرض ، أو في أي موضع كان معي مجزيا له ، لانه في الاعتبار لم يستعمل مستهلكا في بعض ما قيل ، ولا يعجبني على حال إذا كان الماء غير جار ، ان يتوضأ فيه للصلاة ، إلا أن يكون قدر مد أو أكثر ، وكذلك لغسل الجنابة حتى يكون قدر صاعين أو أكثر حتى يكون في الاعتبار ان يكون الماء الطهور غير مستهلك فيما يثبت حكمه ولا مغلوب عليه . وأما غسل النجاسة من الجنابة ، والاستنجاء ، وغسل النجاسات في غير الماء الجاري ، فلا يثبت معنى ذلك عندي إلا في الماء الذي لا يتنجس على معاني ما قيل ، إلا أن يغلب عليه حكم النجاسة وهو الماء الكثير في بعض ما قيل . وقد اختلف في الماء الكثير وقدره ، وقد مضى ذكره في هذا الكتاب في جزء الطهارات والاعتلال فيه والحجة عليه بما يجتزى عن إعادة ذكره مشروحا كل قول في موضعه .

ومعي ؛ انه ما قيل وهو عندي يشبه معنى الأصول . ان الماء ما كان منه من الماء الطهور ولا يفسد ما كان من النجاسة إلا ما غلب عليه فيغير لونه أو طعمه أو رائحته في بعض ما قيل . وفي بعض ما قيل ؛ لا يفسده تغيير عرقه ولموضع اتفاقهم انه إذا كان الماء كثيرا انه لا يفسد إلا ما غيره واختلافهم في الكثير وثبوت معنى قولهم انه إذا غير الكثير من الماء حكم النجاسة فسد لزوم معنى اثبات ذلك من الماء كله ما خرج مستقعا غير زائل حكمه ولا مغلوب عليه لثبوت لزوم الطهارة بالماء للوضوء

والغسل من الجنابة بحكم كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ومعاني الاتفاق . وانه لا يصح التيمم ولا يجوز إلا عند عدم الماء الطهور . واتفاقهم ان هذا الماء هو الماء الطهور . واختلافهم في نقل اسمه وحكمه عن موضع ما يجب به ويجوز منه ولا يزيل عندي معنى الأصول من الاتفاق إلا اتفاق مثله .

فالاتفاق ان على الجنب ان يغسل إذا وجد الماء وعلى المصلي أن يتوضأ إذا وجد الماء . وكذلك قول الله تعالى فما كان من الماء ثابت به حكم الوضوء والغسل مجزياً له فالغسل به والوضوء ثابت حتى يغيره وينقله إلى غيره حكم اتفاق وهو أن يغلب عليه حكم النجاسة أو يكون أكثر منه إلا أنه ان امكن بحكم الاعتبار لوجود غير هذا الماء لمعنى أقرب منه إلى التنزه والخروج منه إلى معاني الاختلاف فترك هذا إلى غيره تخطيه ولا شك في ولاية القاتل بذلك . والعامل به فحسن وغير معنف من بالغ في نفسه في أمر دينه لم يجد من الماء إلا هذا قدر ما يجزيه لوضوئه أو غسله ولم يمكنه التطهر من ناحية عنه ولزمه حكم الوضوء أو الغسل بمعنى الاتفاق . لزمه معناه أن يتوضأ ويغسل في هذا الماء ويغسل ما كان فيه من النجاسة للصلاة ما لم يغلب على الماء حكم النجاسة بمعنى يتفق فيه لثبوت حكم ذلك عليه بالاتفاق ولا يزيله عنه إلا حكم الاتفاق فافهم معاني ذلك إن شاء الله .

وكل ما ذكر من أمر الاستنجاء وغسل النجاسة واخذ بالشوب الماء ان عدم الاناء وكانت يده نجسة فكل ذلك يحسن في المبالغة في امر حكم الطهارة وإنما يخرج ذلك كله فيما يتنجس من الماء وأما فيما لا ينجس ولا يلزم ذلك فيه باتفاق ولا باختلاف . إلا من أراد ان يفعل ذلك بوجه من الوجوه مما يحسن ويستغفرك إله . وحكم الرأي كله بمعنى الاحتياط وهو ما يختلف فيه إنما يحسن ويجوز في غير معنى الأصول .

فإذا ثبت معنى الأصول لم ير له معنى الاختلاف والاختيار ولزوم معنى العمل به بحسب الاضطرار .

ومن الكتاب : وقيل من أتى إلى آتية فيها ماء احدها فاسد لا شك فيه ولم يعرفه وهو فاسد البدن انه يتطهر من احدها ثم يمسك عن ثوبه حتى يجف بدنه من الماء ثم يصلي ثم يرجع يفعل مثل ذلك في الثاني والثالث حتى يستكملها فلا بد أن يكون قد تطهر بالطاهر منها وصل في قول أول ذلك وآخره ولم يتحر به الطاهر منها

ولم يعلم الفاسد ، رجوت انه يجزيه وينظر فيها . قال أبو الحواري : يصب كل اناة في الآخر حتى يستيقن انها فاسدة كلها ثم يتيمم ويصلي ولا يتوضأ بشيء منها .

وقال غيره : معي ؛ انه قد جاء نحو هذا وإذا ثبت معنى ان واحدا من المياه نجس وهو اكثر من اثنين خرج عندي معنى الاحتياط في التطهر منها وبها في معنى الاستعمال الاحتياط على غير معنى قطع الحكم باستعماله باثنين من الماء ويخرج ذلك عندي ان يتطهر من بأحد المياه ثم يتجفف حتى يجف مواضع الماء من جسده لثلا يمسه ثيابه التي يصلي فيها ان أمكنه ذلك . ثم يصلي من الماء الثاني ثم يتجفف حتى يجف الماء من بدنه فاذا وجد الماء الطاهر الذي لا شك فيه خرج عند معنى الاحتياط أن يتطهر منه لأنه لعله تطهر بالماء النجس في آخر مرة فيكون ما مس الماء من جسده كله نجسا . وأما غسله وصلاته فيخرج عندي على معنى الاحتياط انه قد أجزاه ان يتطهر بما بين من هذه المياه إذا كان انما نجس منها واحد لأنه ان كان تطهر بالنجس منهن وافقه اول مرة ففي الثانية قد وافق الطاهر لا بد من ذلك . وإن كان قد وافق الطاهر في أول مرة فقد تم طهوره به وموافقته للنجس بعد ذلك لا يفسد عليه شيئا مما قد ثبت له .

ولا يخرج في معنى الاحتياط في الماء النجس الواحد الا بتطهره بما بين لا غير ذلك كان وافق النجس في واحد ما يطهر به . أو وافق طاهرين لا بد من ذلك ولا بد له من معنى الاحتياط من الطهارة إذا وافق الماء الطاهر الذي لا شك فيه لمعنى الخروج من الاشكال عليه إلا انه لعله وافق النجس منها آخر مرة . وهذا في الغسل والوضوء وغسل الثياب وجميع النجاسات سواء في معنى واحد . وإن كان النجس من المياه اثنين وسائرهما طاهر خرج الاحتياط له في التطهير منها بثلاثة منها على نحو ما وصفت لك .

وان كان نجسا منها ثلاثة فالرابع يصح له منها الاحتياط . وان كانت كلها نجسة إلا واحدة لم يصح له الاحتياط إلا على معنى ما وصفت الكتاب ان يتطهر منها كلها على نحو ما وصفت لك وانما يخرج تأويل قوله أن يتطهر منها كلها إذا كانت كلها نجسة إلا واحد . وإذا كان شيء منها نجسا لا يدري ما نجس منها الا قل منها الأكثر وفيها شيء طاهر لا يدري ما هو .

فاذا كان على أحد هذين الفصلين لم يصح له الاحتياط إلا بالتطهر بجميعهما

على نحو ما وصفت لك . والتطهر بعد ذلك بللماء الطاهر . واصل الاحتياط في معنى الدين . والخروج من الشبهة يصح من غير وجه لأنه يلزمه التطهر بللماء الطاهر فيما لزمه ، وقد صرح أن في هذا المياه الطاهر فهو وإن لم يعرفه بعينه فعليته التحري له حتى يخرج لمعنى لا بد أن يكون قد أصابه أن امكنه ذلك فهذا في معنى الخروج إلى أصابة الصحيح لاستعمال الطاهر . ومعني ؛ أنه يخرج في معنى قول من قال بالتحري للماء الطاهر منهم واستعماله دون استعمال الاحتياط يخرج في معنى الحكم على أصل طهارة الماء فيهن أن كل واحدة منهن على الانفراد في الحكم طاهر ما لم يعلم أنه هو النجس فهو أشبه بمعنى حكم الأصول وثبوت الحكم . لأن النجاسة مدعية في كل واحد من المياه على الانفراد فما لم يصح نجاسته بعينه . فاصله طاهر وإذا تطهر من الواحد على الانفراد يتحرى الطاهر مع الأشكال على غير حقيقة أنه طاهر إلا ما يثبت له من الحكم فصلى ثبت له عندي معنى الصلاة في الحكم فإذا وجد الماء الطاهر على الحقيقة لزمه معنى الاحتياط بالتطهر بعد احتياطه بالتطهر من المياه كلها . إذا كان احدها نجسا أو كانت نجسة كلها ألا واحدا منها ولو احتاط بها كلها وكانت طاهرة كلها إلا واحدة لزمه عندي معنى الخروج من حكم الأشكال بالتطهر بللماء الطاهر . بالحقيقة إذا كان وجهه لأنه لا يدري لعله كان النجس منها هو الذي تطهر به آخر مرة فيكون نجسا في حاله هذا ولا يخرج له من ذلك بمعنى الحقيقة . إلا بهذا الاستعمال لتحري الطاهر من المياه . ويستعمل الاحتياط بها . فسواء كان ذلك وسواء كان في الوجهين جميعا المياه كلها طاهرة إلا واحدة . أو كانت كلها نجسة إلا واحدة فيخرج فيها معنى التحري للطاهر على ما وصفت لك والاحتياط على ما وصفت لك والتحري التطهر بالطاهر إذا وجهه بالوجهين جميعا على ما وصفت لك .

ومعني ؛ أن في هذه المياه قولاً رابعا ، وهو أن يتيمم ويصلي ولا يستعمل شيئا منها لوضوء ولا غسل إذا اشكل أمرها وسواء كلها طاهرة إلا واحدة لا يعرفه أو نجسة كلها إلا واحدة لا يعرفه . ولعل هذا القول يخرج في أكثر ما يذهب إليه أصحابنا في معنى المشكلات أنهم يذهبون إلى توقيفه والوقوف عنها معنى قطع الأحكام عنها . وترك الدخول فيها . إلى ما لا يشك فيه . وهو قولهم أن كل مشكوك موقوف . وترك ما يريبك إلى ما لا يريبك ويخرج من قولهم ما يشبه هذا في المتلاعنين إذا كانت لهم ولاية متقدمة ثم يصح منهم ما لا يشك فيه أن أحدهم فيه مبطل ولا يعرفونه على الحقيقة . فذهب من شاء الله من أهل العلم من أصحابنا إلى ترك ولاية الجميع على

هذه الصفة والوقوف عنهم كلهم في حكم ولاية الطاهر والبراءة منهم بحكم الظاهر . وهذا الفصل واشباهه متشابه عندي وهو توقيف هذه المياه واستعمال المياه دونها إذا كان الاشكال لأنه داخل فيها .

وإذا كان دين الله يسر كله . وإنما اوجب على من لم يجد الماء التيمم بالصعيد وعلى من وجد الماء التطهر منه مرة واحدة . وليس عليه غير ذلك في معنى الحكم وثبت بمعنى الاتفاق الماء النجس لا يقوم به حكم الطهارة . وان التيمم أولى منه لأنه صعيد طيب . والطيب هو الطاهر . ولا تقوم الطهارة إلا بالطهارة ولا تقوم النجاسة وإذا استعمل التيمم في الوجه كان قد خرج من وجود الاشكال في معنى الحكم إذا لم يجد الماء والماء هو الطاهر فلما لم يكن الطاهر على الحقيقة والحكم ثبت معنى التيمم إذا لم يجد الماء فإذا وجد الماء لزمه معنى الحكم به عند وجوده على الحقيقة .

وقال بعضهم في المتلاعنين وما اشبههما بالولاية لم في الحكم الطاهر كل واحد منهم على الانفراد وهو اشبه بمعنى الأصول في معنى ما قيل واصح . وعلى شبه هذا يخرج تخرج الطاهر من المياه على نحو ما وصفت لك في اعتقاد البراءة في الشريطة من مبطلمهم وولاية محققهم في الشريطة على القصد بذلك فهذه الاقاويل عندي تخرج على هذه المعاني الصحيحة . وأما على قول من قال انه يخلط كل واحد منهما في جميعها حتى يعلم انها كلها نجسة ويتيمم بعد ذلك فهو عندي أشد ما قيل في هذا الوجه عندي من معاني الأصول لأنه ليس عليه أن يفسد الطاهر من المياه ولو كانت له وليس له أن ينجسه إذا كان مباحا فينجسه على غيره لأنه قد تخرج طهارته في معنى الحكم في الضرورة وغير الضرورة وإذا نجسه كله أبطل حكم الطهارة منه ويعمجه أن يكون يخرج في معنى الاتفاق خارج من الجائز إذا لم يكن مخاطبا في معنى الاتفاق بحكم الاحتياط واستعمال ذلك كله ولا خارجا بمعنى الاتفاق لزوم التحري منها . وإذا ثبت في معنى الاختلاف حسنا ان يتيمم لموضع الاشكال فيه لم يكن قبيحا على هذه المعاني أن يزيل عن نفسه معنى علة التحري ومعنى علة الاحتياط بالخروج من ذلك كله الى معنى صحة التيمم بزوال معنى حكم الاحتياط عنه .

وحكم التحري وكما كان له جائزا مباحا ان يتلف ماله في معنى الاختيار . وكما كان له جائزا مباحا ان يتلف ماله في معنى الاختيار . من غير أن يضطر إلى شيء

في معنى تلفه ما لم يكن معصية من شهوات نفسه وغير شهوات نفسه من امور الفضائل وما يرجو فيه الطاعة مما لا يلزمه . كذلك ليس بقيقح أن يتلف من ماله هذا المله . إذا لم يستحل الى حال الضرورة بتلفه ليزول عنه حكم التحري وحكم الاحتياط بصحة اجازة التيمم له لعلم ذلك عنده .

وكذلك في المله المباح قد يكون له فيه من معنى الاختيار مثل ما يكون في ماله وليس فساد المياه عنده هو اذا غاب علمها عن غير حجة على غيره إذا كانت طاهرة في الحكم طاهرة حتى تصبح نجاستها فقد يخرج في معنى هذا القول متعلقا حسنا غير قبيح ولا يثبت بطلانه وقد تنساخ اجازته عندي ويعجبني استعمال التحري للماء الطاهر منها والتيمم بعد ذلك لثبوت معنى التيمم عند عدم المله الطاهر والأشكال من أمر صحة المله الطاهر . وكذلك استعمال الاحتياط في التطهر من المياه على حسب ما مضى ذكره مما يخرج له في الاحتياط مع التيمم والاحتياط مع التيمم .

والتيمم أحب الي من التحري من الطاهر مع التيمم من غير ان تخلط المياه في بعضها بعض إلا من خلطها . وليس بقيقح عندي خلطها لمعنى ما وصفت لك فافهم معاني ما قيل في هذه للمياه .

وكل هذه الأقاويل عندي إنما يخرج تأويلها على صحة نجاسة المله عند من ينجسها بوجه مما ينجس به المياه ويخرج هذه مما عندي ما يشبه معناه قول من يقول ان الماء ينجس بمماسسة النجاسة له دون ان تغلب عليه ويستولي عليه حكمها بلون أو طعم أو عرف على قول من يقول بالعرف . وأما على قول من يقول ان المله لا ينجسه شيء إلا ما غلب عليه . فإذا وجدت هذه المياه غير متغيرة ولا متغير شيء منها فكلها في الحكم طاهرة حتى توجد متغيرة أو يصبح فسادها بقول من يكون قوله حجة انه قد دخل فيها أو في شيء منها من النجاسة أكثر من الماء مما يمكن فيه القول انه يخالطها من النجاسة أكثر منها ولا يغير لونها ولا طعمها ولا ريحا ، فإذا احتمل هذا فانه يخرج فيه القول بالشهادة لا على المعاينة . ومعنى ؛ انه ما لم يخرج المله من أحد هذه المياه من غيرها مغلوبا عليه بأحد معاني استهلاكه بلون أو طعم أو عرف على قول من يقول بذلك فلا تصح فيه النجاسة بالاتفاق ولو قال فيه من قوله حجة من الثقات من الاثنين فصاعدا انه نجس ما لم يفسر وانجاسة بوجه تصح نجاسته من معنى الاتفاق لاختلاف القول في نجاسة المياه . وقد يمكن أن يقول الثقات انه نجس في معنى ما يذهبون إليه انه نجس ما لا ينجس في الاتفاق لموضع ما يجوز أن يكون يتنجس ذلك

الماء مع من قال انه نجس بمعنى الاختلاف وليس ينجس في الاتفاق فيكون قول القائل انه نجس صدق معه وحق وليس يلزم الحجة فيه بمعنى الاتفاق لاصل طهارته .

والاختلاف في معاني نجاسته فهو طاهر بمعنى الاتفاق طهور في الأصل حتى يصح انه نجس أو متنجس أو تنجس يكون بحجة في معنى الاتفاق انه نجس بذلك أو في معاني الاختلاف وكذلك عندي كل طاهر في الأصل من جميع الطهارات المحكوم بها بالطهارة في الأصل والشهادة فيه وعليه ممن تقوم الحجة بالقول انه نجس انتجس أو متنجس فاصله قائم على حكم الطهارة انه من الطهارات لا يصح القول فيه انه نجس ولا متنجس بقول القائل فيه انه نجس أو متنجس أو تنجس أو نجس أو رجس . لموضع احتمال صدق القائل بانه ينجس بما لا يكون في الاتفاق انه ينجس ولموضع جواز الاختلاف فيما ينجسه وثبوت ذلك في معاني الحق حتى يفسر القائل بما ينجس فيخرج بمعنى ما يصح نجاسته مع التفسير مع الشهود معه بما يذهب إليه بفساده بمعنى الاختلاف أو يخرج بمعنى الاتفاق نجسا مع التفسير فتقوم به الحجة حيثئذ ولا يسع مخالفة حكم الاتفاق إذا صح حيثئذ بعلم أو بجهل . وكذلك كل شيء من الحلال من الفروج والأموال شهد فيها الشهود عليها انها حرام ولم يفسر البينة من أي وجه حرام لم تقم بذلك حجة في معنى الحكم عندي تقطع عذر المشهود عليه ولا يحكم عليه بحرمة ولا بازائه من يده إلا حتى تفسر البينة ما تلك الحرمة ومن أي وجه حرام لاحتمال حركة ذلك في معنى الاختلاف عند البينة بما يذهبون إليه ولموضع اذ يحتمل أن يكون ذلك حراما على الشاهد بحكم خاص ولا يكون حراما عند المشهود عليه . ولموضع جهل الشاهدين في مواضع الحرمة . وكل شيء على أصله ثابت فيه حكمه من طاهر أو حلال حتى يصح فساده ورجسه وحرمة . بوجه من الوجوه ولا يكون فيه احتمال الطهارة ولا حلال بحال من الحال فلا ينتقل في هذه الأشياء حكم الشهود عن حالتهم من ثقتهم ولايتهم وهم على حالتهم . ولا تقوم الحجة بشهادتهم فافهم معاني ذلك كله إن شاء الله .

ولو شهد شاهدان على رجل ان هذا المال في يده حرام وإن زوجته هذه عليه حرام أو وقعت بينهما حرمة ولم تفسر البينة ما هذه الحرمة ولا هذا الحرام لم تكن البينة في مثل هذا حجة في الأحكام ولا قذف لمن شهدوا عليه بهذه الشهادة والمشهود عليه والشهود في مثل هذا واشباهه مما يحتمل فيه مخرج الشهود عن القذف ولا المشهود

عليه عن ثبوت الحجة لاحتمال ذلك بوجه من الوجوه فلا يحكم على المشهود عليه بكفره ولا باخراج ذلك من يده من زوجته أو مال حتى تفسر البيئة كيف ذلك الحال وتقوم بقولهم الحجة مفسرة ويكون الحكم في معنى التفسير من حكم الرأي أو الدين أو الخاص أو العام .

وإذا ثبت معنى هذا في الحرمة المحتمل أمرها ثبت في شهادتها عليه بطلاقها انه طلقها أو بارأها أو ظاهر عنها أولا عنها فاذا لم يفسر ذلك باللفظ الذي يصح معناه في الحكم على معنى ما يخرج فيه قطع حجته وصحة فساد ذلك وحرمة بما لا احتمال فيه ولا مخصوص من الحكم واللفظ يخرج فيه الاحتمال الاختلاف في ذلك والخاص والعام من الكلام وثبوت الاستثناء في الطلاق الذي يزيله واحتمال جهل الشهود بما يوجب ذلك وخروج قولهم في ذلك بمعنى الصفة للطلاق أو الإيلاء أو الظهار أو البرآن لا القول الشهود عليه الذي يوجب عليه الطلاق وكذلك عندي كل شيء يخرج نحو هذا من هذه الأشياء كلها خارجة عندي سواء في الطهارات والحرمان والبرآن والأشياء على أصولها حتى يصح تحولها بما لا فيه ريب .



## الباب العاشر

في منع الجنب والحائض والمشرِك الدخول في المساجد  
وغيرها من قراءة القرآن وما أشبه ذلك

ومن كتاب ابن جعفر : والجنب والحائض والمشرِك لا يدخلون المساجد ولو دخلها احدهم لم يفسدها ، وكذلك المصلّيات فان كان جنباً مريضاً في مسجد أو شيء له فيه ولا بد من أخذه فان فعل ذلك لم أر عليه بأساً وإن تيمم ثم قضى حاجته من المسجد فهو عندي أحوط .

ومن غيره : قال : وقد قيل لا يدخله إلا متوضئاً أو متيمماً إذا لم يجد الماء وكان الماء فيه . وقد قيل ان اجنب فيه ايضاً فيخرج منه فان لم يمكنه فقال من قال يتيمم ويقعد وقال من قال ليس عليه تيمم فإذا خرج منه فلا يرجع يدخله إلا بعد الغسل والتيمم .

(رجع) ؛ وكذلك لا يقرأ القرآن إلا الآية أو بعضها ولا يحمل المصحف وإن حمله بسيره الذي يعلق به فلا بأس .

ومن غيره : الذي عرفت ان قراءة القرآن على غير وضوء فيه اختلاف كثير وارخص ما عرفت انه يخرج في بعض الروايات واحسب عن النبي ﷺ هكذا وجدت انه قال : «اقرأ القرآن بأي حال شئت إلا جنباً وبأي حالة كنت فيها إلا جنباً وادخل المسجد في أي حال شئت إلا جنباً واحمل المصحف في أي حالة شئت إلا جنباً» . وكان معنى الرواية يدل على اطلاق هذه المعاني للانسان إذا لم يكن جنباً . ومعنى ؛ انه قد قال من قال : ما لم يكن على طهر تام وضوء تام كالوضوء للصلاة فهو بمنزلة المحدث وهذه أنزه ما عرفت والله أعلم .

وعرفت أن الحائض والنفساء والجنب ان لهم أن يقرأوا الآية أو بعضها ولعله الآيتين يستأنس بذلك عند الوحشة وعند طلب ما يلزمه عمله وان يتلوها بغير تحريك اللسان .

ومن جامع أبي الحسن : والجنب لا يقرأ القرآن لأنه الرواية أن رسول الله ﷺ لم يكن يمنع قراءة القرآن إلا إذا كان جنباً فينظر في جميع ما ذكرته ولا يؤخذ منه إلا بالحق والصواب .

مسألة : ومنه وقيل : كره ابو عثمان ان يقرأ الرجل وعليه الثوب الجنب .

مسألة : من الزيادة المضافة من الأثر ؛ ومن جواب عزان بن الصقر ؛ وعن الرجل الجنب هل يكتب بسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال : لا . ومن جواب قال : وقد قيل ان الكتاب ليس بكلام ما لم يتكلم فلا بأس بالكتاب (رجع) . الى كتاب بيان الشرع .

مسألة : ومن كتاب المعتمر ، وقيل في جنب لم يجد الماء إلا في المسجد يتيمم ثم يدخل المسجد فيخرج الماء ويغتسل .

قال غيره : معي ؛ انه قيل فيما يشبه معنى الاتفاق من قول أصحابنا انه لا يدخل الجنب المسجد إلا من عذر . وكذلك الحائض والنفساء مثل الجنب في معنى قولهم وكذلك المصلي المتخذ للصلاة وهو بمنزلة المسجد لا يدخله الجنب ولا الحائض ومعني انه في قول قومنا أو في بعض قولهم أنه لا بأس بدخول الجنب المسجد والحائض والمشرک ، ومعني ؛ انه جاء عن النبي ﷺ أنه قال : «أدخل المسجد في أي حالة كنت إلا جنباً» . وقال الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ فإذا ثبت انه لا يدخل المسجد الحرام يعني رجسه وكان ممنوعاً ذلك في المسجد الحرام فيخرج في معنى الاستدلال أن غيره من المساجد مثله لثبوتها وثبوتها معنى واحد لقول الله تعالى : ﴿ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا﴾ . وقال: ﴿في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه﴾ ، فثبت في هذه البيوت أنها المساجد ولا نعلم في ذلك اختلافاً . من المسجد الحرام وغيره من المساجد فمعناها واحد في التعظيم . وان اختلف تعظيمها بمنزلة كل واحد منها بما عظمها الله فانها كلها واحدة مرفوعة مطهرة فيخرج في معاني الاتفاق وما يشبه السنة والكتاب ان المشرک ممنوع دخول المساجد كلها والحرم كله مسجد لقول الله تبارك وتعالى :

﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ فثبت أن المسجد الحرام هو الكعبة البيت الحرام . كما قال الله في قبلة لأهل المسجد : لا صلاة لأحد إلا باستقبال الكعبة . وإن المسجد كله قبلة لأهل الحرم كله قبلة لأهل الآفاق وإنه له مسجد لقول الله : ﴿هديا بالغ الكعبة﴾ في جزاء الصيد . فثبت أن الكعبة الحرم كله وإنه حيث ما يجري أجزاء من الصيد والهدايا والضحايا في المناسك في شيء من الحرم فقد بلغ الكعبة وإنه في الكعبة فلا يجوز لأحد من المشركين إلى دخول المسجد الحرام لثبوت قول الله : ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ فهي على الأبد . وكذلك حرم رسول الله ﷺ في المدينة قد قيل فيه أنه مثل حرم الكعبة وإن حرم الكعبة البيت الحرام حرم على لسان خليله إبراهيم عليه السلام . وحرم المدينة حرم الله تبارك وتعالى على لسان نبيه محمد ﷺ وإنهما حرمان جميعا بالسواء في تحريم شجرهما وصيدهما والجزاء في ذلك واحد على ما جاء فيه الحديث والخبر عن أهل العلم ومعناه أنه إذا ثبت هذا فما كان من جزاء من صيد الحرميين جميعا وشجرهما فهو هدي بالغ الكعبة . كما قال الله ولا يكون إلى المدينة ولا ينجز في المدينة لقول الله ﴿هديا بالغ الكعبة﴾ . وهذا في الصيد من كتاب الله والشجر من سنة رسول الله ﷺ وإجماع أهل العلم في شجر الحرم الكعبة البيت الحرام.. وحرم المدينة إذا ثبت حكمه فهو مشبه للحرم والجزاء كله إلى الكعبة ما ثبت وكذلك ما ثبت هديا في جميع دين الله فإنما هو إلى الكعبة البيت الحرام لا نعلم غير ذلك . وإذا كان الحرمان جميعا حرمين فكل حرم مخصوص بحكمه والهدايا إلى الكعبة وما أشبهه كما قال وإذا ثبت منع المشرك دخول المساجد والاستدلال من كتاب الله وما أشبه ذلك من معاني السنة والاتفاق كان مثله الحائض والنفساء في نفس المسجد إذ ممنوعان الصلاة وإذا السنة في التعبد عليهما ترك الصلاة وإذ مشبهات في معنى هذا أمر المشرك إذ ثابت منهما ما لا يطهره الماء لقول النبي ﷺ أنه : «لا يطهرهما الماء» يعني بذلك الحائض . والنفساء مثلها وإذا ثبت ذلك في الحائض والنفساء لموضع ثبوت الغسل فيها إذا طهرتا وإنه لا يطهرهما الماء وإذا ممنوعان الصلاة للمعارض لهما أشبه ذلك معنى الأقل من أهل القبلة في الرجال البالغين إذا ثبت مشبهات في هذا الوجه معنى المشركين وإنه لا يطهره الماء لأشباهه أهل الشرك وقد مضى معنى ذكره والاستدلال عليه من كتاب الطهارات من هذا الكتاب في موضعه . وإذا ثبت هذا في هؤلاء بهذه المعاني أن يكونوا ممنوعين دخول المساجد والجنب مثلهم وإن كان يطهره الماء فإنه نازل بمنزلة الحائض والنفساء إذا طهرتا . ومعنى الاتفاق ؛ أن النفساء حكمها في جميع الأشياء حكم الحائض حتى

يغسل في الصلاة وفي وطء زوجها وفي انقضاء عدتها وفي جميع معاني احكامها بمنزلة الحائض لا يطلق منها شيء من أحكام الطهارة ولا فيها حتى تغسل والنفساء مثلها بمعاني الاتفاق من قول أصحابنا . فلما ان كان هذا هكذا الحائض والنفساء وطهرتا شيئا وحكمها وحكم الجنب في هذا الفصل إذا طهرتا لثبوت الغسل فيهم كلهم ولنعمهم الصلاة إلا بعد الغسل والتطهر عند وجود الماء أو التيمم عند عدم الماء فنزلوا كلهم في هذا الفصل بمنزلة واحدة في معنى الاتفاق . فلما تساوا في هذه المنزلة اشهدوا فيها معنى الأقل والمشارك بمعنى ثبوت الغسل فيهم مكان منعهم دخول المساجد إلا من عذر بمعنى يشبه معاني حكم الكتاب والسنة والاتفاق وليس في ذلك ومن من القول عندنا ، بل ثابت معاني حكمه لقول الله تبارك وتعالى في المشركين : ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ .

وقال : ﴿ وطهر يتي للطافين ﴾ إنما أمره أن يطهره من الأصنام والمشركين للطافين والركع السجود وهؤلاء كلهم غير الركع السجود في حالتهم هذا إلا نقض الطهارة ممنوعين ذلك لأن الركع السجود للصلاة ولا صلاة إلا بطهارة . وكذلك الطواف والاعتكاف في المساجد لا يكون ثابتا ولا جائزا من حائض ولا نفساء ولا جنب إلا بعد الطهر والتطهر . ممنوعين ذلك فثبت ذلك انه لا يدخل المشرك ولا الحائض والجنب والنفساء والأقلف من البالغين من الرجال المسجد إلا بعد الطهارة . والمصلي المتخذ للصلاة هو بمنزلة المسجد فهما منزهان مطهران من دخول هؤلاء كلهم وممنوعان ذلك إلا من عذر من خوف ضرر عليهم في نفس أو مال أو دين . فان ذلك يقع موقع جواز التقية .

ومعي ؛ ان من العذر في مثل ذلك ألا يجد الجنب الماء للغسل وللشراب إلا في المسجد وكذلك الحائض والنفساء إذا كان ذلك لشيء يجب عليهم أو لشيء يلزمهم فيه الضرورة . فان ذلك جائز ولا يجوز عند عدم الماء شيء مما لا يجوز بالطهارة للماء إلا بالتيمم للصعيد فإذا عدم هؤلاء الماء واحتاجوا إلى دخول المسجد لعذر لم يجوز ذلك إلا بعد التيمم بالصعيد في موضع ما ثبت موضع التطهير . وانه لا يدخله إلا متطهرا فإذا كان الماء في المسجد وأراد الجنب أخذه ليتطهر به ولم يمكنه ما سواه . فمعي انه قد قيل : يتيمم ويدخل المسجد لأخذ الماء للطهارة .

ومعي ؛ انه إذا بلغ الى الماء وقدر عليه وقدر على التطهر به من غير مانع انتقض تيممه ووجب عليه الغسل . كما ينتقض تيممه بالصلاة إذا قدر على الماء

بالوضوء وإن كان لا يمكنه الغسل في المسجد إذا وصل إلى الماء لعذر بين فاحتاج أن يرجع في المسجد خارجا بالماء أو يجتاز به في المسجد له موضع يتطهر فيه ومنه فمعي أنه يخرج عند العذر أنه على تيممه لا ينتقض تيممه حتى يقدر على التطهر لأن ذلك ما يقدر على التطهر به . وإن وجد الماء كما لم يقدر على التطهر به لوجه من الوجوه . وكان متيمما لمعنى من المعاني فهو على تيممه لا ينتقض تيممه إلا أن يحدث حدثا ما ينقض الوضوء أو يجد ماء يقدر على التطهر منه فإذا كان منه أحد هذين الأمرين انتقض تيممه لعناه ذلك الذي قد أراد به له ونحوط به له .

ومعي ؛ أنه قيل : لو أنه أصابته الجنابة في المسجد وكان نائما فيه فاصابته الجنابة ولم يعلم بجنابته حتى علم علمه في المسجد أو ثبت حكم جنابته بوجه من الوجوه أنه ليس له أن يقعد في المسجد ولا ينام ولا يلبث فيه وعليه الخروج منه إلا من عذر يكون له في ذلك من خوف على مال أو نفس أو دين أو ضرر يخاف من ذلك من برد أو حر أو مطر أو وجه من وجوه الضرر .

ومعي ؛ أنه قيل لا بأس أن يقعد في موضعه ولو لم يكن ثم عذر ما لم يكن يمشي في المسجد فإذا أراد المشي في المسجد والتحول عن موضعه ولم يكن له ذلك حتى يتيمم إذا لم يجد الماء ولم يقدر على التطهر . ومعني ؛ أنه قيل ولو أراد الخروج لم يكن عليه تيمم إذا لم يجد الماء . وإنما عليه التيمم إذا لم يجد الماء إذا أراد الدخول في المسجد . وليس عليه ذلك إن أراد الخروج منه ، ومعني ؛ أنه قيل : ليس عليه تيمم إذا أراد الدخول مسجدا مختارا لا يريد القعود فيه . عابر سبيل بمعنى قول الله : ﴿ ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا ﴾ ففي بعض التأويل أن الصلاة هاهنا دخول المسجد نازل بمنزلة الصلاة فيها عن الصلاة ودخول المسجد إلا عابري سبيل فيه وكان دخول المسجد بمنزلة الصلاة وكان الدخول فيه كالقعود إلا عابري سبيل فيه .

ومعني ؛ أنه قيل : أن هذا في الصلاة خاصة وإن دخول المسجد لصلاة أو لغير صلاة أو لقعود أو غير قعود سواء ولا يدخله ولا يقعد فيه ولا يمشي داخل فيه ولا خارجا منه جنب ولا حائض ولا نفساء ولا مشرك ولا أقلف إلا من عذر حتى يتطهر من حال ذلك الذي هو مانع لهم من دخوله . فإن لم يقدر أحد منهم على معنى الطهارة ممن هو متعبد بالطهارة وتنفعه الطهارة فعدم الطهارة في وقته ثبت عليه معنى التيمم بدلا من الطهارة بالماء عند علم الماء لقعوده في المسجد أو لخروجه منه أو

للدخول فيه أو لنومه فيه أو استقراره فيه لوجه من الوجوه لعذر وإنه لا يثبت له شيء من ذلك فيه إلا بعذر ولا مع العذر إلا التيمم إن أمكنه ذلك إلا من عذر يمنعه عن التيمم بوجه من الوجوه إذا كان لا فرق في ذلك في دخوله ولا خروجه منه ولا قعوده فيه بعد أن لزمه ذلك فيه ولا بعد أن لزمه في غيره ودخله ناسيا أو لم يعلم به حتى دخله ومن حين ذلك وجب عليه ذلك كان عندي مخاطبا بالخروج منه إلا من عذر . فإذا كان له عذر لزمه مع العذر التيمم عند عدم الماء للطهارة لثلا يستقر فيه إلا طاهرا وكذلك إن أراد الخروج منه بعد أن علم بذلك أو عرض له ذلك فيه لزم التيمم لثلا يسلك في شيء منه إلا متطهرا .

ومعني ؛ انه لو حاضت المرأة في المسجد وقد دخلته طاهرا أو تنفست فيه وقد كانت طاهرا أو احتاجت إلى الدخول فيه لعذر أو لوجه من الوجوه أو كان لها عذر في القبول فيه ان حدث لها ذلك فيه انه زائل عنها حكم التيمم ووسع لها تركه . فان توسعا بدخولها فيه للعذر وقعودها فيه للعذر بغير تطهر ولو وجدا الماء فيه أو في غيره وأمكنهما التطهر به أو لم يمكنهما الماء وأمكنهما التيمم . إذا كانا غير مخاطبين بالتطهير في حين ذلك وإذا لواניהما تطهرتا لم ينفعهما التطهر بالماء ولم تطهرا فإذا كان لها عذر في دخولها له أو في قعودها فيه كان لها ذلك بغير تطهر للعذر العارض ما لم تطهرا من الحيض والنفاس فإذا طهرتا من الحيض والنفاس كانتا بمنزلة الجنب في معاني ما مضى كله الذي ذكرناه وإنما زال عنها حكم التطهر والتيمم لموضع انهما لا ينفعهما التطهير ولا يطهرهما الماء عن حال حكمهما وكان لا معنى لطهارتهما ولا تيممهما وكانتا ممنوعتين من دخول المسجد إلا من عذر . فإذا ثبت لها العذر لم يلزمهما حكم التطهير إذ لا ينفعهما . وأما المشرك والأقلف فعلى قول من يقول انه يطهرهما الماء في حالهما وينقلان إلى معنى الطهارة لطهارة جسدهما إذا تطهرا فمعني ؛ انه يلزمهما معنى التطهير عند دخول المسجد للعذر الذي لها . وإن لم يمكنهما الماء فالتيمم يقوم مقام الغسل لمعنى ثبوت الطهارة فيها . ولثبوت العذر لها في الدخول . وألا يدخل إلا متطهرين . وإذا ثبت هذا على هذا القول فيها كانتا بمنزلة الجنب من جميع ما مضى ذكره . فمعني ؛ في دخولهما وخروجهما وقعودهما . ويعجبني ذلك عليهما لانهما مخاطبان بالخروج مما هما فيه بالاسلام والختان والتطهير في الوقت والانتقال عن حالتهما ولو انهما لو انتقلتا عن حالتهما في الوقت بالاسلام والختان لكانا منتقلين به إلى حال الطهارة وكانت الطهارة تنفعهما بعد انتقالهما عن

حالمها من الشرك إلى الاسلام ومن القلفة إلى الحتان ولأن ذلك من تركها لذلك من فعلها في نفسها . ومخاطبان بالخروج من ذلك في دينها فاشبه معنى ثبوت ذلك فيها أن يلزمها عند العذر لها . في الدخول أن يلزمها حكم التطهر بالماء والتيمم أن لم يمكنها الماء لاشتباهاها في هذا الفصل . الجنب والحائض والنفساء إذا طهرتا من مخاطبتهما بالانتقال عن ذلك الحال ومن ثبوت الطهارة فيها بالاتفاق عند انتقالهما عن ذلك ومعنى الاختلاف في طهارة بشرتهما بالماء ونقلهما إلى حال الطهارة منهما في حال زوال رجسهما وثبوت الاتفاق أن ذلك ليس كذلك الحائض والنفساء ما لم يطهرا . وكان ذلك في المشرك والأقلف بما يشبه معناه في الجنب والحائض والنفساء إذا طهرتا دون الجنب ما لم يطهر المعنى ما ذكرنا فيها عند وجوب العذر في دخوله . ومعنى ؛ أنه يخرج في المشرك والأقلف على قول من يقول : أن الماء لا يطهرهما ما لم يسلم المشرك ويختتن الأقلف فإذا ثبت ذلك فلا يزيدهما الغسل إلا نجاسة وكلما مسها من الماء نجسها وكان بمعنى مماسستها نجسا فيجب أن يمتنع عن الغسل على هذا القول في حين دخولهما لثلا ينجسا للمسجد مع منعها من دخوله في الأصل . ولو لم يكونا نجسها فيكونا ممنوعين ذلك بوجهين . وعلى هذا القول يثبت عليهما معنى التيمم لدخول المسجد لعذر دون التطهير بالماء لهذه العلة إلا أن يمكن تطهر بهما وجفوفهما عن الرطوبة قبل أن يدخلن المسجد كان ذلك مما يؤمر به فيها على معنى قول من قال بذلك .

وأما التيمم بالصعيد فمعنى ؛ أنه يثبت فسيما عند دخول المسجد بمعنى الاتفاق إذا كان ذلك يقوم مقام الطهارة بالماء إذا كان الماء يطهره فإذا لم يكن يطهر بمعنى وثبت معنى المخاطبة فالطهر والتحول منها إلى حال حكم التطهر فيما يثبت التطهر وكان معنى التطهر بالماء زائلا لعذر ثبت معنى التيمم بدلا عن الماء في معنى التطهر . وليس كذلك في الحائض والنفساء قبل أن يطهرا فافهم معاني ذلك إن شاء الله .



## الباب الحادي عشر

### في دخول الحائض والجنب في المسجد وما أشبه ذلك

من كتاب الأشراف : واختلفوا في دخول الجنب المسجد فكرهت طائفة ذلك وبعضهم أجاز أن يمر فيه مجتازا ورخص في المرور للجنب فيه ابن مسعود وابن عباس وابن السبب والحسن وسعيد بن جبیر . وقال جابر : كان يمر أحدنا في المسجد وهو جنب . وقال عمرو بن دينار ومالك والشافعي : يمر فيه قال مالك والشافعي : عابر سبيل . وقالت طائفة : لا يمر الجنب في المسجد إلا أن يجد بدا فیتیم ويمر فيه . هكذا قال الثوري واسحاق بن راهويه وأصحاب الرأي في الجنب المسافر يمر في المسجد . وفيه خير ما یتیم بالصعيد ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج الماء من المسجد . ورخصت طائفة في دخول الجنب المسجد وقالت جماعة تأويل قوله ولا جنباً إلا عابري سبيل مسافرين لا يحملون الماء فیتیموا . روينا هذا القول عن مجاهد وعلي وابن عباس والحسن بن مسلم بن ساق . وقتادة وقال زيد بن مسلم : كان أصحاب رسول الله ﷺ ينجبون وهم جنب في المسجد ، وقال أحمد واسحاق في الجنب إذا توضأ لا بأس في دخول المسجد بقول النبي ﷺ : «المؤمن ليس ينجس» .

قال أبو سعيد : معاني قول أصحابنا عندي يشبه الاتفاق من ذلك انه لا يدخل الجنب إلا لمعنى ضرورة فإن اضطر إلى ذلك مسافرا كان أو مقبلا فیتیم وليدخل المسجد في معاني قولهم وإن لم يمكنه التيمم في حال الضرورة جاز له الدخول لثبوت الضرورة . وأما من أجنب في المسجد فمعني انه من بعض قولهم انه لا بأس عليه ان يتم نومه أو قعوده فإذا خرج من المسجد فلا يدخله إلا متطهرا . أو ضرورة على ما مضى من القول . ومن بعض قولهم انه لا يقعد في المسجد ولو أجنب فيه إلا لضرورة فإن اوجب ذلك فمنهم من يرى عليه التيمم . ومنهم من لا يرى

عليه وكذلك في جوازه في المسجد خارجا وقد اجنب فيه احسب ان منهم من يوجب عليه التيمم ولا يجتازه فيه إلا متيمما ومنهم من رخص له في ذلك ولم ير الخروج منه كالدخول فيه والحائض والجنب شيهان معنى المشرك في معنى التطهر . وقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ . فثبت بمعنى هذا مع اصحابنا انه لا يقرب المسجد الحرام ولا المساجد كلها ولا يدخلونها إلا بالاستدلال من كتاب الله وكذلك الحائض والجنب يشبهان هذا في معاني قراءة القرآن ودخول المساجد إلا لمعنى الضرورة .

مسألة : ومن غير كتاب الأشراف ، روي عن النبي ﷺ انه قال لعائشة : «ناوليني الخمرة من المصلى . فقالت اني حائض ، فقال : ليست الحيضة بيدك فلا بأس بها» وارجو انه يوجد كذلك .

قال غيره : أما تناول الحائض من المصلى الشيء من غير أن تدخله فمعي انه يخرج في معاني قول اصحابنا في ذلك اختلاف فمعي ان بعضها كره لها ذلك لثبوت منعها أن تدخله ولأن دخول يدها فيه دخول فيه في بعض ما قيل انها لو حلفت لا تدخل بيتا فدخلت يدها فيه انها قد دخلته وينبغي أن ينزه المصل وهواه ، ومعني ؛ أن بعضها لم ير به بأسا أن يتناول الشيء من المصل وهواه والمسجد فيجعله فيه أو يأخذه منه من غير أن يمسه شيء من يدها إلا ادخال يدها في هوائهما فان ثبت هذا عن النبي ﷺ انه اجاز فهو أولى مما عمل به وأخذ به .

مسألة : أحسب أن أبا إبراهيم وسألته عن رجل تصيبه الجنابة وهو في المسجد كيف يصنع ؟ قال : يكون في مكانه الى أن يبرز يغسل فان خرج من المسجد وأراد الدخول فيه قبل ان يغسل تيمم ودخل . قال : ويكره أن يكون الثوب الجنب في المسجد .

مسألة : ومن كتاب الأشراف ؛ قال أبو بكر : واختلف أهل العلم في دخول الجنب المسجد ومقامه فيه فقالت طائفة : لا يدخل جنب المسجد إلا وهو عابر سبيل مار فيه . وروي هذا القول عن ابن مسعود وبه قال ابن عباس وسعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح وعمر بن دينار . وقتادة وبه قال مالك والشافعي . وقال مالك : لا تدخل الحائض المسجد . وقالت طائفة : لا يمر الجنب في المسجد ألا يجد بدا فيتيمم ويمر فيه . هكذا قال سفيان الثوري واسحاق بن راهويه ورخصت

طائفة للجنب أن يدخل المسجد ويقعد فيه . وروينا عن زيد بن اسلم انه قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يجنبون وهم في المسجد ويمرون فيه إذا توضأوا واحتج من قال هذا القول بقول النبي ﷺ : «المسلم ليس بنجس» . وروي انه لقيه حذيفة فاهوى إليه فقال : اني جنب . وجعل من احتج بهذا القول لتأويل قوله ولا جنباً الا عابري سبيل مسافرين لا يجدون ماء يتيممون ويصلون . واختلفوا في النوم في المسجد فثبت ان ابن عمر انه قال : كنا ننام في المسجد على عهد رسول الله ﷺ . وقال عمرو بن دينار : كنا نبيت في المسجد على عهد ابن الزبير ورخص فيه سعيد ابن المسيب والحسن البصري وعطاء بن أبي رباح والشافعي .

وقد روينا عن ابن عباس انه قال : لا تتخذوا المساجد مرقدا . وروي عنه ان كنت فيه لصلاة فلا بأس وكذلك الأوزاعي يكره النوم في المسجد ، وكان ابن عبد العزيز ينام فيه إذا غلب . وقال مالك : وأما الغريبة الذين يأتون يريدون الصلاة فاني أراه وأساعا لهم وأما الرجل خاطرا فلا أرى ذلك . وقال أحمد ابن حنبل : إذا كان رجل في سفر وما أشبهه فلا بأس . وأما من يتخله ميتا ومقيلا فلا . وبه قال اسحاق بن راهويه وإباح كل من نحفظ عنه من علماء الناس الوضوء في المسجد ومن حفظنا ذلك عنه ابن عباس وابن عمر وعطاء وطاووس وأبو بكر بن محمد ابن عمرو بن حزم وابن جريج وعبد الرحمن السلمي وهو قول عوام أهل العلم وبه نقول إلا ان يتوضأ الرجل في مكان من المسجد مثله ويبدأ الناس بهذا الطهور فاني أكره ذلك إلا أن يفحص الحصى عن البطحاء كما كان يفعل العطاء ابن أبي رباح وطاووس فإذا توضأ رد الحصى على البطحاء فلا أكره ذلك . واختلفوا في منع الرجل زوجته النصرانية من الكنيسة وكان مالك يقول : ليس له ذلك وكان الشافعي يقول : يمنعها ، وهذا القول نقول .

قال أبو سعيد معي ؛ انه يخرج في قول أصحابنا ان الجنب والحائض لا يدخلان المسجد ولا المصل إلا من عذر أو ضرورة إلى ذلك ولا يجدان الماء فانها يتيممان ويدخلان المسجد بمعنى الضرورة والحاجة إليه . وقد يروى عن النبي ﷺ انه قال : «ادخل المسجد في أية حالة كنت إلا جنباً وإقرأ القرآن في أية حالة كنت إلا جنباً» . وقد يستدل على معنى هذا من كتاب الله عز وجل بما يشبه قوله عز وجل : ﴿وطهر بيتي للطائفين والماكين والركع السجود﴾ وهذا يخرج في معنى الاتفاق انه ممنوع الركوع والسجود إلا بعد الطهارة . وأما النوم في المسجد فمعني انه إذا خرج

بمعنى الانتفاع به على وجه السكن واتخاذ سكنا كان ذلك مجبورا إلا من حاجة وإن كان مسافرا محتاجا إلى ذلك ودخله لذكر أو لصلاة أو لمعنى ما هو متخذ له مباح فيه واحتاج إلى النوم فيه ووجه الراحة ولو كان غير مسافر وكان له منزل كان هذا جائزا ويخرج في معنى قول أصحابنا أن المسلم له أن يمنع زوجته الخروج إلا من لازم في دينها لا تقدر عليه في بيتها ولا يحضرها من جميع الأشياء . والنصرانية ليس من الطاعة في دينها التي لا يقدر عليها إلا فيها ولو كان ذلك كذلك ما وجب عليه عندي إلا حكم الاسلام فإذا ثبت عليها حكم التزويج له لأنها محكوم عليها بكتاب الله إذا حلها حفظها على ذلك .

## الباب الثاني عشر

فيمن ترك شيئاً من بدنه أو علق به شيء  
وما أشبه ذلك بعض الآثار

ومن جامع ابن جعفر : وإن كان قد علق على شيء من بدن الجنب مثل قار أو غيره مما يلزق به حتى يحول بين الماء وبين ذلك الموضع ؟ قلع ذلك وغسل موضعه وأعاد الصلاة إن كان صلى . وإن كان لزقاً رقيقاً بقدر ما يصل الماء إلى ذلك الموضع فلا بأس . وفي بعض الآثار ؛ أنه إن كان لزقاً أقل من ظفر ، فلا بأس ، والرأي الأول أحب إليّ . قلت : فإن كانت سفطة سمك وقد غسل من الجنابة ، أو توضأ للصلاة وصلى ثم وجدها أعليه بأس في صلاته أم لا ؟

قال : إن كان جنباً غسل موضعه ، وإن لم يكن جنباً فلا بأس عليه .

قلت : فإن علم قبل الصلاة وقد كان جنباً ، أو توضأ للصلاة ؟ قال : يغسل موضعها ويبدل صلاته .

قال أبو الحواري قال بعض الفقهاء إن كان موضع القار والسفط أقل من الظفر وغسله فلا بأس ولا نقض عليه في صلاته ، كان جنباً أو غيره .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر وإما قوله وإن كان قد علق على شيء من بدن الجنب قار أو غير غيره مما يلصق به حتى يحول بين الماء وبين ذلك الموضع قلع ذلك وغسل موضعه وأعاد الصلاة إن كان صلى . وإن كان الذي لزق رقيقاً بقدر ما يصل الماء إلى ذلك الموضع فلا بأس . وفي بعض الآثار إن كان الذي لزق أقل من ظفر فلا بأس والرأي الأول أحب إليّ . قال أبو محمد الذي قاله في إعادة الصلاة بعد إخراج ما

حال بين الغسل ، وبين الموضع الذي أمر بغسله فهو كما قال : إذا أمكن ذلك لانه من جملة ما أمر بغسله . فإذا أمكن وجب عليه غسله ، ولم تكتمل الطهارة للمأمور بها للصلاة الا بفعل ذلك وإذا لم يمكن ذلك وكان ما لصق على قار أو غيره حتى لم يمكن ازالته عن موضعه كان قليلا أو كثيرا كان في جملة ما لم يؤمر بغسله لتعذر ذلك وعجز المأمور عن فعله لأن الحكيم يتعالى عن الأمر بفعل ليس في وسع المأمور القدرة على فعله . وأما قوله ان بعض الفقهاء قد أجازوا ترك مقدار أقل من ظفر فهذا على قول من رأى العفو عن هذا المقدار فيما أمر بغسله من النجاسة ، كالدَّم مع حكم نجاسته .

فما كان في مقدار النجس مما تعبد بغسله ، وإن كان غير نجس فهو أولى عند صاحب هذا القول للجواز . والذي نختاره قول من ذهب الى ان قليل النجاسة وكثيرها من الدم وغيره ، مما أمر بغسله سواء كان في القلة والكثرة كتحريم القملة ، وكل نجاسة لها عين أمر به واستدل على وجوبها نجاسة قل ذلك أو كثر ، ولا يجعل لذلك حدا ، لأننا أمرنا بتطهير أشياء وغسلها ، ولم يرد علينا الأمر بتطهيره عفوا عن بعضه ، ولا عن قليل منه .

وإذا عدنا الدلالة على ذلك كنا على الأمر ووجب علينا استغراق ما عمه اسم أمر به وليس لنا ان نضيق حدا ونهاية في الشريعة ونبيح بعض ما حظر علينا لأن الحد والنهائيات الى من إليه العبادات ، يضعها على من يشاء وهو العليم الحكيم . والله أعلم .

مسألة : ومن غيره ؛ وعن رجل يكون في فيه دم أو تصيبه الجنابة ، ثم يغتسل ويتوضأ ، ثم بعد الصلاة يخرج من بين أضراسه لفظة من المسواك ، أو من الطعام ، ولعلها أن تكون نجسة .

قال أبو المؤثر : ان خرج من فيه من بعد الغسل والصلاة مقدار ظفر أعاد الوضوء والصلاة . قال وكذلك الجنب ان غسل ثم نظر فإذا في بدنه موضع مقدار الدرهم لم يسه الله قال : يعيد الغسل كله .

ومن غيره قال : وقد قيل ؛ ان عليه ان يغسل ذلك الموضع ويصلي . وقال من قال : يعيد ذلك الموضع ، وقال من قال : يعيد ذلك وحده . مالم يهيف الغسل ! وقال من قال : عليه إعادة الغسل .

ومن غيره قال : إذا غسل وبقي شيء لم ينظفه من الجنابة ، فعليه إعادة الوضوء . وإن كان من سائر البدن ، فإنما عليه غسل ذلك الموضع .

مسألة : ومن كتاب (المعتبر) ؛ وقد قيل : إن كان قد علق على شيء من بدن الجنب قارا أو غيره مما يلزق به حتى يحول بين الماء ، وبين ذلك الموضع ، قلح ذلك وغسل موضعه وأعاد الصلاة إن كان قد صلى . وإن كان الذي لزق رقيقا بقلر ما يصل الماء إلى الموضع فلا بأس .

وفي بعض الآثار ان كان الذي يلزق أقل من ظفر فلا بأس . والرأي الأول أحب إلي . ومن غيره ؛ قلت : وإن كان سفطة سمك وقد اغتسل من الجنابة ، أو توضأ للصلاة وصل ، ثم وجدها أعليه بأس في صلاته أم لا ؟

قال : إن كان جنباً غسل موضعها وإن لم يكن جنباً فلا بأس عليه . قلت : وإن علم بها قبل الصلاة ، وقد كان جنباً وتوضأ للصلاة ؟ قال : يغسل موضعها ويبدل .

قال أبو الحواري : - رحمه الله - قال بعض الفقهاء ان كان موضع القار وسفط السمكة أقل من الظفر غسله ، فلا نقض عليه في صلاته كان جنباً أو غيره .

وقال غيره : معي انه قد قيل : في مثل هذا اذا كان يحول بين البدن والغسل على معنى ما وصفت لك في النظر والاعتبار والنظر من قار ، أو سفط سمك أو غيره من الأشياء الحائلة بين الغسل وبين البدن على حد ما قيل ؛ انه يثبت به الغسل فغسل ناسيا لذلك الموضع ، ولم يعلم ان عليه شيئاً مما يحول بينه وبين الغسل ، ثم علم بعد ذلك أو ذكر . فإن كان قد صلى وكان ذلك من وضوء وغسل وكان للموضع أقل من مقدار ظفر ، فليس عليه إعادة الصلاة من وضوء أو غسل ، من جنابة وسواء كان الغسل من الجنابة في مواضع الوضوء ان عليه هذا مما يستقبل من الصلاة ، أو في غير مواضع الوضوء وسواء كان المتوضئ جنباً أو غير جنب ، فلا إعادة عليه فيما مضى من الصلاة على هذا ، وعليه اخراج ذلك ان لم يكن من عذر وغسل ذلك الموضع ان كان جنباً لما يستقبل من الصلاة وكذلك للوضوء فيما يستقبل من الصلاة ، ولا أعلم في ذلك اختلافاً ، ان عليه هذا فيما يستقبل من الصلاة ولو لم يكن عليه بدل ما مضى مما صلى به إذا كان أقل من مقدار ظفره ، ومعني انه قيل : ان عليه البذل كان ذلك قليلاً أو كثيراً ، ولم يعلم بذلك ، أو علم به ثم نسي حين الغسل أو الوضوء ؟

ومعني انه قيل : إن عليه البذل كان ذلك قليلا ، أو كثيرا إذا كان صلى جنبا وكان ذلك في مواضع الوضوء ، وغير مواضع الوضوء . وأما إذا لم يكن جنبا وكان ذلك في مواضع الوضوء وتوضأ بذلك ولم يعلم بذلك ، أو ناسيا له حتى صلى على ذلك انه لا إعادة عليه ، ولا يخرج عندي بيان فرق في ذلك في مثل هذا ، كان جنبا أو غير جنب إذا كان ذلك في مواضع الوضوء وتوضأ على ذلك . والمعنى في ذلك عندي واحد . وكذلك ان ترك غسل موضع شيء من بدنه وهو جنب أو من مواضع الوضوء في الوضوء ، ولم يمر عليه الغسل ناسيا لذلك ، أو لم يعلم حتى تبين له ذلك من بعد ان صلى ، فالقول في ذلك عندي ، وفي الحائض الذي يحول بين البدن ، وبين الغسل سواء إذا لم يعلم بذلك حين ذلك ، أو كان ناسيا له وهو سواء ، والاختلاف فيه واحد عندي إذا كان أقل من مقدار ظفر عندي بظفر الإبهام .

وقد قيل ؛ في مثل هذا بمقدار الدينار ، أو الدرهم ، ولعل ذلك معينا بتواطؤ قدر الدرهم وقدر الدينار . وقدر الظفر من الإبهام ، وإن اختلف ذلك فعلمه لا يتفاوت في اختلافه . والمعنى يخرج عندي على الوسط من ذلك ، وهذا كله إذا علم وذكر لمثل هذا من بعد الصلاة . وأما إذا ذكر شيئا من هذا كله ، مما قد مضى في هذا الفصل وعلم به من قبل الصلاة ، كان ذلك المتروك قليلا أو كثيرا ولو شعرة من بدنه أو موضعها كان مما يحول بينه وبين الغسل ، أو متروكا بغير حائل .

ومعني ؛ انه قد قيل : ان عليه غسل ذلك ، ولا يصلي حتى يغسله ان أمكنه غسل لذلك ، فإن لم يغسله وصلى فعلية الاعادة ، ولا أعلم في ذلك اختلافا ، ومعني انه ؛ يخرج في معاني ذلك إذا صلى به على العلم انه لم يمر عليه غسل ، كان جنبا أو غير جنب معاني الاختلاف في الكفارة . وما أشبه ذلك عندي إلا أن يكون له عذر يتناول ذلك عندي ، إلا أن يكون بمعنى من المعاني على وجه التعمد . وأما إذا كان ذلك بقدر الظفر ، أو الدينار ، أو الدرهم ، ثم علم بذلك قبل الصلاة وأمكنه غسله ، ولم يغسله وصلى على ذلك فهذا الموضع لا شك فيه معاني الاختلاف في الكفارة عليه ، ولو كان في ذلك تأول معنى على غير سبيل الرأي ولا الديونة بمثل ذلك . إلا أنه يظن ان ذلك جائز له لمعنى من المعاني .

وإذا ترك غسل شيء من بدنه وهو جنب ؛ أو من مواضع الوضوء في الصلاة كان جنبا ، أو غير جنب ، كان قليلا ، أو كثيرا ما كان دون الظفر ، فلا أعلم في ذلك اختلافا ، ان عليه الاعادة . ويشبه معاني لزوم الكفارة عليه إذا صلى به وثبوت

ما لا يسعه جهله في مثل ذلك الهلاك في دينه ، ومعنى الكفارة وقطع عذره بمثل ذلك في الهلاك في دينه انه مما يختلف فيه ما كان أقل من قدر الظفر ، والدينار ، والدرهم في معاني ثبوت الاختلاف في هذه المقادير فإذا كان قدر احد هذه المقادير على معاني اختلاف المختلفين في ذلك فمعنى انه يتفق على معاني ثبوت هلاكه بذلك ، وألا يسعه جهله ذلك وثبوت معنى الكفارة على معنى قوله من يقول ؛ بثبوتها على الجهالة إذا كان جاهلا لذلك ، وأما إذا كان متعمدا لترك ذلك بغير جهالة ، ولا معنى وكان قدر أحد هذه المقادير ، ثبت عليه عندي معنى الاتفاق بثبوت الكفارة بمعنى الصلاة .

ومن كتاب (المعتبر) : ومن جواب يوجد عن ابي الحواري - رحمه الله - وعن رجل في يده جرح في موضع الوضوء ، والماء يؤذيه ، فجنبه الماء لا يغسله هل يجوز له ذلك ؟ فنعم ؛ يجوز إذا كان الماء يضره ويغسل ما حوله ، ولا يمس الماء . وكذلك الجبائر إذا كانت جارحة تامة لا يمكنه ان يغسلها كلها يغسل سائر ذلك من البدن ، وتيمم بالصعيد لتلك الجارحة إذا كان جنباً ، وإن لم يكن جنباً فكذلك يغسل سائر الجوارح ، وتيمم بالصعيد لتلك الجارحة للوضوء .

وسألت أبا الحسن - رحمه الله - : عن كان في يده جرح لا يقدر ان يمسه الماء ، وأصابته الجنابة كيف القول في ذلك ؟

قال : ان كان الجرح في حدود الوضوء ؛ يغسل سائر جسده ، وإن كان يأتي الجرح على الجارحة كلها تيمم وصلى . وإن كان لا يأتي على الجارحة فليس عليه تيمم ، ويغسل ما أمكنه ويصلي ، وإن كان الجرح في غير موضع الوضوء فيغسل ما أمكنه ويصلي ، ولا تيمم عليه . ولو أتى على موضع يكون أكثر من جارحة ولا تيمم عليه إلا ان يكون في حدود الوضوء ويأتي على الجارحة .

وعنه : وفي موضع آخر انه إذا كان الجرح والجارحة من جوارح في غير الوضوء ، كان عليه التيمم ، وقال : انه أصغر جوارح الوضوء عندي ، ويمثله يلزم التيمم عنده في معنى قوله هذا في الاذن ، لانها من جوارح الوضوء في معنى قوله .

وقال غيره : قد ثبت في معنى الاتفاق ، ان لهذا الغاسل من حيض أو جنباة إذا خاف المضرة في غسل هذا الموضع الذي فيه هذه الجارحة الا يغسله وإن يطم عنه الماء وانه معذور في ذلك . وإن عليه ان يغسل من الجنابة إذا وجد الماء ولا عثر له في ترك

الغسل إذا وجد الماء ، إلا من عذر . والبدن كله عندني فريضة واحدة في معنى الغسل ، فإذا ثبت عليه الغسل كله ، وكان فيه شيء مما يعذر فيه من غسله مما يستحيل ذلك عن ثبوت الغسل عليه ، ويجب له العذر عن الغسل ثبت له ، وعليه معنى عدم الغسل واستحالة المعنى الاتفاق إلى التيمم كله ، وكان بمعنى من لم يجد الماء ، وقد جله في الأثر أن الخائف كمن لم يجد الماء ، وقد ثبت العذر معي في المريض . فقال: وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفرٍ وكان المريض بمنزلة المسافر الذي لم يجد الماء ، فللمريض الواجد للماء كالمسافر الذي لم يجد الماء في ثبوت التيمم عليه بمعنى العذر فإذا استحالة عنه حكم الغسل ففي ، معنى الاتفاق يجب عليه التيمم . وإذا ثبت عليه معنى الغسل وقدر على شيء منه كان الغسل قائماً بحكمه في معنى الاتفاق ، فإذا كان في البدن شيء لا يمكن غسله ، كان في معنى الاعتبار والنظر أن ذلك خارج على معنيين ؛ أحدهما : أنه إذا ثبت عليه الغسل بوجه زال عنه حكم التيمم إذ لا يجتمع عليه حكمان . وإنما هو مخاطب بواحد والآخر أنه لما كان مخاطباً بمعنى الغسل كله من بدنه قليله وكثيره ، عند قدرته على ذلك ، ووجود الماء وغير معذور بتركه ، فإذا ثبت له العذر في شيء من بدنه أنه لا يلزمه غسله مما لا يسعه تركه إلا بعذر ، كما لا يسعه ترك الغسل كله إلا بعذر ، وكان العذر له في القليل من بدنه ، كالعذر له في الكثير من بدنه ، وكان الوجوب عليه في القليل من غسل بدنه كالوجوب عليه في الكثير من غسل بدنه ، فلما ان ثبت هذا جاز أن يلزمه في كل ما عليه غسله فوجب له العذر فيه أن يلزمه التيمم عنده من قليل بدنه وكثيره ، وكما لا يجوز له تركه عند القدرة ووجود الماء لمعنى ما لا يجوز له ترك جميع بدنه ، فلا فرق في ذلك في معنى الوجوب ودخول العلة ، فإن كان تيمم الجنب لمعنى الجنابة لغير معنى الصلاة . فالتطهر للصلاة خرج معنى حكمه عندني على أحد هذين المعنيين : إما أن يلزمه التيمم لكل ما لم يقدر عليه من غسل بدنه ، بمعنى ما يلزمه طهارته ، وإما ألا يلزمه تيمم إذا ثبت عليه الغسل من جوارحه لمعنى غسل الواجب له والثابت عليه .

ومعني أنه : قد جاء هذا الاختلاف على نحو من هذا أنه قال من قال : أنه من وجب عليه الغسل بوجه ولم يزل عنه حكمه ، زال عنه حكم التيمم لمعنى أنها فريضة واحدة عندني . ومن وجب عليه حكم التيمم بوجه زال عنه حكم الغسل وليس ، هذا معنى يبعد في معنى ثبوت الحكمين الواجبين في كتاب الله لثبوت هذا

عند زوال هذا ، ولكنه انما يخرج معنى الاغتسال في ثبوت الحكم بمعنى الطهارة للصلاة ، وذلك بخاصة في غسل الجنابة ، انما معنى وجوب الغسل للطهارة منه للصلاة وما أشبهها من الطهارة . وان كان قد يخرج معنى غسل الجنابة لغير معنى الصلاة ، كمثل احراز الصوم وشبهه ، ومثل الطواف للحج ، وان كان الطواف للحج انما هو بمنزلة الصلاة لا يقوم إلا بالوضوء . فلما ان ثبت انه لمعنى الصلاة ، أو ما أشبهه لا يخرج معنى التعبد به إلا لذلك كان مشتبه للوضوء للصلاة ، ومثله فيما يدخل فيه من معاني الاختلاف والاتفاق ، واشبه بمعنى تساويها في الطهارة في الاسم والمعنى .

فمعنى انه قد قيل : في الوضوء انه إذا كان في شيء من جوارح الوضوء ما يمنع من غسلها بوجه من الوجوه ، فقليل انه ؛ يغسل المتوضىء من جوارحه ما أمكنه غسله ، ويصلي ولا يتيمم عليه ، وقيل انه ؛ ان كان أتى على ذلك على جراحة كلها من جوارح الوضوء حتى يستفرغها غسل سائر جوارحه وتيمم لتلك الجراحة اذا كانت كلها . وإن كان يبقى منها شيء غسله ولا يتيمم عليه .

ومعنى انه قيل : إذا أتى على كثير الجراحة كان عليه التيمم ، وليس عليه تيمم فيما دون أكثر الجراحة من نصف الجراحة ، أو أقل إلا على ما زاد على نصفها . ولا أعلم قولاً بأشد من هذا . إلا إذا ثبت معنى لزوم غسل جميع الجراحة ، وألا علل في ترك شيء منها كما لا علل في تركها كلها ، وكان المعنى في لزوم ذلك كله ، سواء دخل في لزوم القليل من ذلك لزوم التيمم ، كما لزم في الجراحة وفي أكثر الجراحة لانه لا علل له . وإذا وسع التيمم في أكثر الجراحة ما لم يأت على الجراحة عند القدرة على غسل ذلك .

وإذا وسع وجاز في ترك الجراحة جاز في الجارحتين ما ثبت وضوؤه بالعلم وما لم يثبت العذر بزوال جميع الوضوء حتى يلحق معنى التيمم وفرضه بزوال الوضوء وفرضه ، وان كان الوضوء فرائضاً متفرقة في معنى الترتيب ، فانها فريضة واحدة في معنى المخاطبة ، الا انه ما لم تكن الطهارة لم تلزم البدن كله للوضوء ، وكانت انما هي في مواضع منه ، ولم يكن بد من الدلالة على تلك المواضع باسمائها وأعيانها ، وفرقت في التسمية ليستدل عليها إذا كانت مستثناة من الجسد ، فهي فرائض في الانفراد والتسمية وفريضة في الجملة واحدة ، فإذا ثبت في معنى الجراحة الواحدة انه

لا يتيمم عليه مالم يأت الجارحة على جميع الجارحة وهي فريضة على الانفراد لم يبعد  
 ألا يلزمه تيمم مالم يأت الجارحة على جميع الجوارح التي هي فريضة واحدة في  
 الجملة ، وثبت معنى الأقاويل كلها لمعنى ما يستدل عليه من تشابه ذلك وتقاربه  
 بمعنى دلالاته من قليل ذلك وكثيره ، وجملته فلم يبعد ألا يلزمه تيمم حتى يزول عنه  
 فرض الوضوء بعلمه كله . وألا يبلغ الى شيء منه ولو يبعد ان يلزمه التيمم مع عدم  
 شيء منه مما هو مخاطب به ، ولا عذر له في تركه ، إلا بعدم من قليل ذلك وكثيره .

ولم يبعد أن يكون غير مخاطب بالتيمم إلا بعدم ما ترك أكثر من الجارحة ، وهو  
 ان يكون قدر الظفر من الابهام من اليد ، أو الدرهم ، والدينار ، أو الدرهم من  
 وضوئه ، أو من غسله من الجنابة ، أو حال ذلك بينه وبين غسله شيء حائل ، حتى  
 لا يعلم حتى صلى على ذلك انه لا يدل عليه . وان كان ذلك بقدر الظفر ، أو  
 الدينار ، أو الدرهم فتركه ناسيا ، أو لم يعلم بذلك حتى صلى انه لا إعادة عليه في  
 بعض ما قيل .

وفي بعض القول : ان عليه الاعادة في قليل ذلك ، وكثيره على النسيان ، أو  
 على غير العلم من الحائل بين ذلك .

ومعني ؛ انه قول من قال : في ثبوت البذل عليه في القليل والكثير ، لثبوت  
 معنى القول في ترك القليل والكثير على العمد ، انه غير واسع له وان عليه البذل ،  
 وتساوى هذان المعنيان في الوضوء والغسل من الجنابة بمواضع الوضوء ، وفي سائر  
 البدن من مواضع الغسل من الجنابة في هذا الفصل ، ولم يختلف في معناه فكذلك في  
 ثبوت التيمم عند عدم شيء منها ، ووجود شيء منها ، ولم يبعد ألا يلزمه التيمم  
 عند وجود شيء من الفريضة والقيام بها مالم يكن المعلوم أكثرها لمعاني كثيرة ،  
 نخرج ، إلا ان الأكثر من الشيء يأتي حكمه على حكم جملة . وان الأكثر هو الغالب  
 حكمه فإذا ثبت معنى هذا فيثبت الغسل لغير معنى الصلاة ، لحقه حكم هذه المعاني  
 من الاختلاف عندي ، لانه فريضة واحدة . إذا لم معنى العلم لغسل شيء منها ،  
 ومنه كما يلزم الصلاة إذا ثبت انه لا يكون بالغاً الى حكم ما اغتسل له الا بالغسل  
 لحقه حكم هذه المعاني من الاختلاف عندي ، وحسن عندي ان يكون مالم يأت  
 الجارحة على أكثر البدن في الغسل متفرقا ، أو مجتمعاً انه لا تيمم عليه اذ كان ذلك  
 لغير معنى الصلاة ، ولا يحسن عندي أن يكون يزول عنه أكثر الغسل ، ولا يلزمه

حكم التيمم بحكم الأكثر والأغلب ، وإذا ثبت الغسل لمعنى الصلاة ، أو لمعنى ما لا يقوم إلا بالوضوء من جميع الأشياء لحقه معنى الغسل والوضوء جميعا وإن كانت الجارحة إنما تأتي على سائر البدن من غير جوارح الوضوء ، وجوارح الوضوء كاملة فيها الطهارة ، فهو كذلك عندي ، وإن كان أكثر البدن في الاعتبار زائلا عنه حكم الغسل ، حسن عندي ثبوت التيمم مع غسل سائر البدن وكمال طهارة الوضوء ، كانت الجارحة في البدن متفرقة ، أو مجتمعة .

وإن كانت الجارحة إنما تأتي على أقل البدن مع كمال طهارة مواضع الوضوء ؛ حسن عندي أن لا تيمم عليه لثبوت أكثر طهارة البدن مع ثبوت طهارة الوضوء ، ولا يقيح عندي ثبوت الغسل في شيء من البدن أن لا تيمم عليه لثبوت الغسل ، ولا يقيح عندي حسن ثبوت التيمم مع غسل ما أمكن غسله من البدن ، كان ما بقي قليلا ، أو كثيرا ، وقد بينت لك معاني ذلك ، وإن كان الجارحة في مواضع الوضوء فلا مجال عندي أنها إذا أتت على جميع جوارح الوضوء ولولم يكن في شيء من البدن منها شيء أن عليه التيمم مع غسل سائر بدنه لزوال حكم الوضوء كله . وكذلك أن أتى ذلك على أكثر جوارح الوضوء متفرقا أو مجتمعا لم يحسن عندي الاثبوت التيمم لمعنى حكم الأكثر من الأقل ، وقد قيل لو أتى ذلك على جارحة واحدة أو أكثرها ثبت معنى الوضوء والتيمم .

ويخرج أنه ؛ ما بقي شيء من جوارح الوضوء مما يخاطب بغسله فممنوع مانع من ذلك أن عليه التيمم وقد مضى ذكر ذلك وينظر فيه وبالله التوفيق .

وأما الغسل من الجنابة ؛ لمعنى الصوم وإحرازه فمعي أنه : يخرج في أكثر القول أنه إذا غسل فرجه ورأسه ومواضع الأذى منه ، أنه قد كمل معنى غسله الذي يحرز به صومه كان ذلك من عذر أو من غير عذر تيمم ذلك أولم يتيمم ، ولو غسل بدنه كله إلا رأسه على معنى هذا القول ، أولا فرجه ومواضع الأذى منه لم يكن ذلك يجزيه .

ومعي أنه : يخرج في بعض القول أنه ما لم يغسل غسلا تجوز به الصلاة فهو جنب ، إلا من عذر ، ويفسد صومه على معنى هذا القول . وكذلك قيل إذا غسلت المرأة من حيضها من بعد طهرها فرجها ورأسها ، جاز وطؤها لزوجها ، وبانت من مطلقها ولم يدركها إذا غسلت رأسها وفرجها ويخرج عندي في بعض

القول انها ؛ ما لم تجزها الصلاة لم يخرج من حال ما هي فيه من إباحة الوطء لقول الله : ﴿حتى يطهرن فإذا تطهرن﴾ ، فالتطهر ان تطهر بدنهما كله لقوله : ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ ، وكذلك عندي حكمها بقطع الصلاة ، قيل انها : لو غسلت بدنهما إلا جراحة من جوارحها ، ثم مرت قدام المصلي قطعت صلاته ، فإذا ثبت هذا فإنما يقطع صلاته الحائض ، واما يفسد عليه وطء الحائض على التعمد على معنى قول من يقول بذلك .

## الباب الثالث عشر

### في صلاة من ترك الغسل من الجنابة وصيامه

مسألة : وعن رجل وطه زوجته حتى التقى الختانان ، ولم يغتسل هو ولا المرأة وذلك انه لم ينزل الماء الذي يجب به الغسل حتى مضت صلاته ، هل عليه كفارة ؟ فعل ما وصفت فلا يسعهم جهل ذلك وعليهم الغسل وإعادة الصلاة والكفارة ، وهذا مما لا يسع جهله . وقال من قال : ان عليهم الاعادة في ذلك ولا كفارة عليهم ، وعذرهم بجهل ذلك وكذلك عرفنا .

مسألة : وسألته عن الذي يجد النطفة في ثوبه فيظن انه إذا لم ير احتلاما ان ليس عليه غسل ؟ فلم يغسل وصلى على ذلك ما يلزمه في صلاته وصيامه . ان كان صائما ، قال : أما غسل الجنابة ؛ فلا يسع جهله . وأما هذا إذا ظن هذا الظن ولم يكن رأى الجماع ، وظن ان ليس عليه غسل . فأقول ان عليه البدل ولا كفارة عليه ، وأما صيامه فعليه بدل ما مضى من صومه . قلت له : فإذا رأى الجنابة في ثوبه هل له أن ينزلها انها نطفة ميتة وليس عليه غسل ؟ قال : لا عليه الغسل .

مسألة : قلت له فمن تعمد لشيء من بدنه لم يغسله أقل من درهم هل يسعه ذلك ؟ قال : لا يسعه ذلك عندنا ، ولا نرى عليه كفارة ان صلى بذلك حتى يكون مثل الدرهم ، فان كان مثل الدرهم وصلى بذلك عامدا ، فعليه الكفارة إذا فات وقت الصلاة .

مسألة : وعن رجل كان مسافرا فأتى الى مورد عليه زحام كثير وكان جنباً ويطمع بالماء ولا ينال من زحام الناس ويخاف ان تطلع الشمس حتى وقع في يديه الماء ، وقد طلعت الشمس فعلى ما وصفت فبش ما فعل ، وكان عليه ان يتيمم

بالصعيد ويصلي فإذا لم يفعل ذلك حتى نال الماء ، وطلعت الشمس فصلاته تامة ، ولا كفارة عليه .

مسألة : وعن رجل اصابته الجنابة واغتسل ، فلما صلى صلوات فنظر فإذا في فخله جنابة ؟ قال : يغسل أثر ذلك ويبدل صلاته التي صلاها ، قال أبو سعيد : هذا يخرج عندي انه إذا علم ان هذه النجاسة من تلك الجنابة التي كان غسل منها متبقية ، وفي قول أصحابنا وان كان لا يعلم مم هذه الجنابة ، ويمكن أن تكون حدثت له في نوم بعد ذلك ؟

فمعي : انه يخرج في قول أصحابنا انه يؤمر بالغسل ، ويبدل ما صلى الى آخر نومة نامها ، أو إلى آخر وقت يمكن فيه ذلك من حدوث الجنابة .

## الباب الرابع عشر

### في غسل المرأة من الجنابة

قلت له : فإذا أنزل زوجها الماء الدافق على الفرج ولم يولج أعجب عليها الغسل ؟ قال : قالوا : إذا كانت ثيبا وجب عليها الغسل ؟ قلت له : والثيب المفتضة ، قال : نعم . قلت له : فإنها هي لا تعلم انه يلج فيها شيء ؟ قال : هكذا قالوا : إذا كانت ثيبا لأنها تنشف .

مسألة : وجدت في الأثر لو ان امرأة اخذت باصبعها نطفة رجل فاوالتها في فرجها لزمتها الغسل .

مسألة : ومن احتلم فأنزل الماء من امرأة ، أو رجل ، فعليه الغسل . وإن عبت المرأة بنفسها ، أو عبت بها زوجها فأنزلت الماء فان الغسل يلزمها لذلك .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر ، وغسل الرجل والمرأة من الجنابة ، أو الحيض سواء ، وقيل : إن لم تنفض المرأة صفائر شعرها وعركتها ، فذلك يجزيها إذا بلغ الماء أصول الشعر .

ومن غيره : قال محمد بن المسيب : إلا أن تكون عاقلة ضفيريها بخيط فلتحله ليصله الماء .

مسألة : ومن جامع ابني الحسن : وغسل المرأة من الحيض والجنابة سواء وإن لم تنفض المرأة صفائر شعرها أجزاها إذا بلغ الماء أصول الشعر . لما روى أن أم سلمة زوجة النبي ﷺ قالت : يا رسول الله ؛ إني امرأة أشد صفائر رأسي فانفضه عند الغسل من الجنابة ، فروى انه قال : إنما يجزي ان تصبين عليه الماء ، ثم تطهرين

حتى يبلغ الماء أصول الشعر ، ولم يأمر بنفض الشعر .

ومن كتاب (الشرح) لجامع بن جعفر ، وأما قوله : وغسل المرأة من الجنابة والحيض سواء . فهو كما قال لأنها في حال حيضها كحكمها في حال جنابتها فهي مأمورة بالغسل إذا قامت إلى الصلاة وهي جنب . كما هي مأمورة بالاغتسال إذا قامت إلى الصلاة ، وهي قد خرجت من حيضها إلا أن الحائض مأمورة بالطيب . إذا خرجت من غسل الحيض وإن تتبع أماكن الدم بماء بغير رائحة الدم وليس بواجب ، وأما قوله : وقيل : أن لم تنقض صفائر شعرها أو عركتها أجزأها ذلك إذا بلغ الماء أصول الشعر . . فهو كما قال : لأن المراد من غسلها أن يصل الماء إلى أصول الشعر مع إجراء اليد عليه ، ويلتقي ما يلاقيه اليد عند إجراء اليد في حال الغسل . فهذا كاف مع وصول الماء إلى جميع ظاهر البدن ، وما أمكن أن يصل به المغتسل الماء إلى سائر جسده إلى المواضع التي يصلها بأذى منه فإن ذلك لا يلزمه ، والغسل صب الماء على المواضع المأمور بغسلها هكذا نعرف في ظاهر اللغة دون أمرار اليد على البدن . وأما الذي نعرفه من قول أصحابنا ، وقول مالك بن أنس ، وابن عليه فإنهم لا يعرفون الغسل إلا صب الماء وإمرار اليد على ما يؤمر به المغتسل وإنهم اخلوا ذلك عملاً من فعل النبي ﷺ ، وأصحابه من بعده ، والله أعلم .

مسألة : ومن جامع ابن جعفر ؟ وأما المرأة إذا رأت كمثل ما يرى الرجل في نومها حتى قذفت فلا غسل عليها .

ومن غيره : وسئل عن المرأة تحتلم وتحتب هل عليها الغسل ؟ قال : عندي أن عليها الغسل ، وقد قيل إن النبي ﷺ أمرها بالغسل ، وقيل غير ذلك .

ومن غيره : عن أبي معاوية - رحمه الله - قال : يختلف الناس في ذلك ، فبعض قال : عليها ، وبعض قال : ليس عليها . قال : والذي أقول أنا إذا كانت شهوة وظهر الماء رأيت عليها الغسل . ومن الجامع وإذا عبث بها زوجها فيما دون الفرج ، أو عاجلها هو أو غيره ، أو عبثت بنفسها حتى قذفت الماء الدافق فإن الغسل عليها .

ومن غيره : ويوجد أنه لا غسل عليها إلا من جماع إن يولج ، أو تكون ثيباً فيصب الماء على فرجها .

ومن جامع أبي الحسن : ومن احتلم فأنزل الماء من امرأة ، أو رجل فعليه ،

وكذلك روى ان رسول الله ﷺ قال لأم سليم حين سألت النبي ﷺ فقال : ان كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل . وقد قيل انه قال لها : نعم ، إذا رأيت الماء . وفي بعض الحديث قيل قالت : يا رسول الله ﷺ ان الله لا يستحي من الحق ، هل على المرأة غسل إذا رأت كما يرى الرجل ؟ قال : نعم ، إذا رأت الماء . وان عبثت المرأة بنفسها ، أو عبث بها زوجها فأنزلت الماء ، فإن الغسل يلزمها لذلك . وكذلك الرجل إذا عبث بنفسه فأنزل لزمه الغسل .

ومن كتاب (الشرح) : وأما المرأة إذا رأت كمثل ما يرى الرجل في منامها حتى قذفت ، فلا غسل عليها . وان عبث بها زوجها فيما دون الفرج ، أو عالجها هو ، أو غيره ، أو عبثت بنفسها حتى قذفت الماء الدافق ، فإن الغسل عليها . قال أبو محمد : الذي ذكره من الغسل على المرأة إذا رأت الجماع في منامها حتى أنزلت ملاءها فقد أوجب بعض أصحابنا الغسل عليها . وهذا القول أشبه لصاحب الكتاب لانه يوجب الغسل عليها إذا عالجت نفسها حتى نزلت الماء أو يعالجها زوجها فتزول بغير جماع ، وان كان ظهور مائها بالعلاج منها ، أو من غيرها يوجب الغسل عليها ، وان لم يكن جماع . وكذلك ان كان خروجه في حال نومها ينبغي ان يجب الغسل عليها عنده ، إذا رأت الجماع في منامها . ان كان حكمها حكم الرجل من جهة انزال الماء بالعلاج فيجب ان يستوي حكمها عنده مع حكم الرجل ، إذا رأت الجماع في المنام ، وإن لم يكن حكم مائها كحكم ماء الرجل ، لان ماء الرجل مني ، وملاءها ليس بمنى ، ولا يقع عليها اسم جنابة ، فتجب ان يفرق بينها وبين الرجل في النوم ، وغيره يسقط الغسل عنها حتى تستحق اسم جنب . ومجامع ، والله أعلم .

مسألة : واختلف أصحابنا في التي رأت في نومها الجماع كما يراه الرجل فقال بعضهم : لا غسل عليها وقال بعضهم عليها الغسل .

مسألة : وقال ابو الحسن فيما يوجد عنه إذا تعرض الرجل لزوجته فيما دون الوطء ، فوجدت المرأة بللا . فان كانت في تعرض زوجها بها ووطئه إياها في سائر جسدها ، أو فوق فرجها ، وجدت الشهوة منها وقذفت الماء الدافق لزمها الغسل . وان لم تقذف المرأة الماء الدافق لم يلزمها الغسل من ذلك البلل حتى تنزل الماء الدافق ، كان ذلك الماء في ظاهر الفرج أو باطنه .

مسألة : وعن امرأة اغتسلت من جنابة ثم خرج منها المنى وهي قائمة ، أو

قاعدة ، قال : ليست المرأة مثل الرجل في هذا . . لأن الذي يخرج من المرأة ؛ انما هو نطفة الرجل فلانما عليها التنظيف .

مسألة : ومن جامع ابي محمد والمرأة إذا انقطع حيضها فعليها الغسل بإجماع الأمة . وقد روى عن النبي ﷺ ، انه قال في الحيضة : إذا أدبرت فاغتسلي وصلي ، فإذا ارتفع دم النفاس فالغسل واجب باتفاق <sup>(١٥٨)</sup> . واختلف أصحابنا في المرأة ترى ما يراه الرجل في المنام من الاحتلام فتتزل فقال بعضهم : لا غسل عليها حتى يكون ذلك باختيار منها بعلاج والنظر يوجب عندي صحة قول من أوجب عليها الغسل إذا أنزلت باختيار منها أو غير اختيار وبالعلاج أو غير علاج . وماء المرأة أصفر رقيق وهو يخرج من ترائب الصدر . وماء الرجل أبيض ثخين ويخرج من الصلب . قال الله تعالى - جل ذكره - : ﴿ يخرج من بين الصلب والترائب ﴾ ، يريد صلب الرجل وترائب المرأة ، ولا تنازع بين الناس في ذلك ، وقد روى ان امرأة سألت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله يرح الخفاء - المرأة ترى في النوم ما يرى الرجل ؟ فقال النبي ﷺ : عليها الغسل إذا أنزلت عليها .

## الباب الخامس عشر

### في جنابة المرأة والغسل من الجنابة والتيمم منها

اختلف أصحابنا في المرأة ترى في نومها من الجماع ما يرى الرجل ، فقال بعضهم لا غسل عليها ، وقال بعضهم : عليها الغسل ، لما روي من طريق أم سليم أنها قالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة غسل إذا رأت في منامها مثلما يرى الرجل ؟ قال : نعم .

مسألة : وروى أن النبي ﷺ أنه امرأة فقالت : يا رسول الله برح الحفلة أنا تصبين الشهوة ونقذف الماء علينا بذلك غسل ؟ قال : نعم .

مسألة : قال أبو المؤثر : رفع اليانا في الحديث أن رجلا من بني قشير خرج في طلب أبي ذر فسأل عن منزله ، فقيل له : ليس هاهنا فدخل المسجد فإذا هو برجل فيه ، فقال له : أنت أبو ذر ، ولم يكن يعرفه قبل ذلك ، فقال له أبو ذر : إن أهلي يقولون ذلك . فقال : الحمد لله الذي أراني إياك ، فقال : أتيتني فما حاجتك ؟ قال له : فما تقول في الجنب يكفيه التيمم فقال له أبو ذر أخبرك أني اجتويت المدينة فأمر النبي ﷺ بغنيمة فخرجت بهن في البر فلبثت أتيمم الصعيد أياما حتى خفت أن يكون قد هلك فشد لي على قعود فركبته وسرت حتى انتهيت إلى مسجد رسول الله ﷺ نحو نصف النهار ، فإذا النبي ﷺ ونفر من أصحابه في المسجد ، فسلمت عليهم فنظر إلي النبي ﷺ فقال : سبحان الله أبا ذر فقلت : نعم يا رسول الله إني اجتبت فكنت أتيمم بالصعيد أياما حتى خفت أن أكون قد هلكت فأمر رسول الله ﷺ ، بماء أتاني بعس من ماء فاستترت براحتي من جانب . وأمر رسول الله ﷺ رجلا فسترني من جانب فغسلت ، ثم قال رسول الله ﷺ من لم يجد الماء فالصعيد يكفيه ، ولو إلى

سنين ويقول : انه إذا كفاه لسنتين فأكثر من ذلك الى أن يموت ولم يجد للماء ، فالصعيد طهور له فإذا وجد الماء وجب الغسل . وذكر لنا أن رجلاً من ربيعة قال للنبي ﷺ : أنا نعرب يعني نبد وأومعنا الأهلون . وليس عندنا ماء ؟ فقال رسول الله ﷺ : « من لم يجد الماء فالصعيد كافيه » .

مسألة : وعن امرأة وطنها زوجها ، ثم أتاها الحيض ، ثم طهرت ، أيجزىها غسل واحد أم لا ؟

قال : معي انه قد قيل : ذلك وقيل : تغسل غسليْن ، وكذلك المرأة يجب عليها الغسل من الجنابة ، ثم تأتيها النفاس قبل ان تغتسل ثم تطهر من نفاسها هل يجزىها غسل واحد أيضاً ؟ قال : هي عندي مثلها في الحيض .

مسألة : ومن كتاب (الأشراف) : واختلفوا في المرأة يخرج منها ماء الرجل بعد الاغتسال ، فكان قتادة والأوزاعي وأحمد وإسحاق يقولون : تتوضأ وبه نقول . وقال الحسن البصري : تغسل ، وقال ابو سعيد : أما دخول ماء الرجل فرج المرأة فمعي انه ، يخرج في قول أصحابنا ان عليها ؛ الغسل إذا جاز موضع الختان ، الى موضع الجماع . وقد كان يعجبني ألا يكون عليها غسل بمعنى ذلك لانه ليس بجماع ، ولا مني منها ، فمن أين يجب عليها ؟ فيعجبني قول من قال : لا غسل عليها . وأما خروج نقطة الرجل من فرج المرأة من بعد الغسل ؟ فمعي انه : يخرج في معاني قول أصحابنا انه ؛ لا غسل عليها في ذلك ، ولا احد يخرج من معاني قولهم بسبب ولو لم تكن غسلت فرجها ، أعني واجه لانه لا شيء غير حادث منها .

ومعي انه قد قيل : لو اتبعت من بعد الغسل كما يتبع الرجل من غير ان يريق البول ، لانه لا غسل عليها بمعنى ما يوجب عليه ذلك .

ومن كتاب (الأشراف) : واختلفوا في المرأة تحبب ثم تحيض قبل أن تغسل ، فقالت طائفة ؛ تغسل فإن لم تفعل ، فغسلان عند طهرها ، هذا قول الحسن البصري وعطاء والنخعي ، وقال ابو ثور : في الجنب عليه ان يتوي بغسله الطهارة من الجنابة . فان اغتسل للجنابة ولم يتوضأ فعليه ان يتوضأ . وقالت طائفة : يجزىها غسل واحد إذا طهرت من الحيض ، وروى ذلك عن عطاء وبه قال أبو زياد وربيعة ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق .

قال أبو بكر : القول الأول أفشى والأكثر من أهل العلم على القول الثاني

والأول أحوط . قال أبو سعيد : معي انه ؛ يخرج نحو ما مضى في هذا الفصل يشبه من قول أصحابنا وأكثر معاني قولهم انها تغسل من الجنابة وهي حائض فان لم تغتسل حتى طهرت فمنهم من يقول : يميزها غسل واحد ، ومنهم من يقول : عليها غسلان ، والحائض عندي كالجنب في بعض معاني القول ، الا انه يعجنبي غسلها لبعض معاني ما قيل انها جنب ، أشد منها حائض بمعاني الأكل والشرب والنوم ، وما قيل في ذلك في الجنب ولم يقولوا مثل ذلك في الحائض . فلهذا فأنني أحب لها الغسل فإذا لم تغسل فغسل واحد يميزها ، ولا معنى لثبوت الغسلين في وقت واحد إلا بالقياس كما قال .

ومنه ؛ روينا عن عائشة وأم سلمة انها قالت : ليس على المرأة نقض رأسها للاغتسال من الجنابة والحيض ، وبه قال عطية والزهري ومالك والحكم والشافعي وأصحاب الرأي .

وقال النخعي في العروس : تنقض شعرها كله لغسل الجنابة . وقال احمد بن سليمان : ان كانت ترى ان الماء اصاب اصول شعرها فقد أجزى عنها . وان كانت ترى ان الماء لم يصبه فلتنقضه . وقد روينا عن الحسن وطاوس انها فرقا بين الجنب والحائض فقالا في الحائض تنقض شعرها إذا اغتسلت ، وأما من الجنابة ؛ فلا .

ومن غيره : المعنى انه اراد فلا نقض ، قال ابو بكر : ليس بينهما من فرق وقد ثبت ان ام سلمة قالت : يا رسول الله اني أشد ضفيرة رأسي فانقضه لغسل الجنابة ؟ فقال : لا إنما هو يكفيك ان تحشي عليه ثلاث حثيات ثم تفيض عليه الماء فتطهر أول فإذا أنت قد طهرت .

قال ابو سعيد : معي انه ؛ يخرج على حسب ما قال من الاختلاف في قول أصحابنا أن بعضا يأمر الحائض والجنب بنقض شعرها في الغسل وبعض لا يأمرها بذلك ، ويميز مع ان تدلكه بالماء حتى يرى انه قد عمه وبلغ الى أصوله . وأما الصب عليه بغير تدليك فلا أعلمه يخرج في قولهم ، إلا أن في الاعتبار معها ان حركة الصب تعم جميع الشعر داخله وخارجه فلعله يخرج على هذا المعنى ، أو على معنى قول من يقول : ان غامسة الماء للتطهير مطهرا له ولو لم يكن حركة توجب معنى الغسل ، ولا أعلم بينهما فرقا بين الحائض والجنب في هذا المعنى .

مسألة : عن أبي الحسن البسياني فيما أحسب الجواب في المرأة التي عشت

بفرجها ، أو عبث بها زوجها حتى رأت رطوبة ان انزلت الماء كان عليها الغسل من ذلك . وقوم قالوا : لا غسل عليها إذا عبثت بنفسها وعليها الغسل من عبث الرجل إذا أنزلت . وأما الرطوبة غير إنزال الماء ، فلا غسل فيه على الرجل ولا على المرأة ، والله أعلم بذلك وأحكم .

مسألة : وسألته عن رجل تزوج صبية ثم وطئها زوجها هل عليها غسل ؟ قال : يؤمر بفعله ، ويؤخذ بفعله ، وليس بفرض عليها . قلت : فإن لم تغسل هل يلزمها شيء في تركه غير الأدب ؟ قال : لا . قلت : فمن أمرها بترك الغسل هل يكون آثماً ؟ قال : نعم ، وكذلك الغلام إذا كان صبياً فهو كذلك .

مسألة : امرأة تزوجها صبي ووطئها أوجب عليها غسل أم لا ؟ الذي أقول به ان عليها الغسل في استمتاعها به ، والله أعلم . وكذلك الغلام إذا كان صبياً فهو كذلك .

وسئل : عن امرأة أصابتها الجنابة ، ثم جاءها الحيض قبل ان تغسل من الجنابة ، هل عليها أن من الجنابة قبل أن تطهر من الحيض ؟ قال : معي ؛ في بعض قول أصحابنا يستحب لها الغسل من الجنابة ولو لم تطهر من الحيض ، لانه يفرق بين الحائض والجنب أشياء في الأكل ، والشرب ، والنوم ، للنعاس والخروج الى الناس ، وكل هذا في بعض القول يكره للجنب ، ولا يكره للحائض ، لان الحائض لا يكره لها الأكل ، ولا الشرب ، ولا النعاس ، ولا الخروج الى الناس . وكذلك شعر الحائض وأظفارها يفرق بعض بينه وبين شعر الجنب ، وأظفاره ويرى ذلك من الجنب أشد من الحائض وبعض يجعلها في هذا سواء .

وفي بعض القول ؛ انها ان خرجت الغسل الى ان تطهر من الحيض كان لها ذلك على معنى قوله ، قلت له : فإن أخرت الغسل للجنابة حتى طهرت من الحيض أيجزئها غسل واحد لها جميعاً ؟ أم يلزمها غسلان ؟

قال : معي انه ؛ يختلف في ذلك فقال من قال : يجزئها غسل واحد ، وقال من قال : تغسل غسليْن ، على معنى قوله .

مسألة : وسئل عن امرأة جنب أتاها الحيض قبل ان تغسل من الجنابة هل عليها ان تغسل قبل ان تطهر من الحيض ؟

قال : معي انه ؛ يخرج في ذلك معنى الاختلاف ففي بعض المعنى انه يلزمها

ذلك ويخرج انها تؤمر بذلك ، ولا يلزمها وتخرج انه لا يلزمها ذلك ، هكذا يخرج عندي .

مسألة : وقال معي انه ؛ يختلف في المرأة إذا رأت كما يرى الرجل في المنام من الاحتلام وقذفت ، وقال من قال : ان ليس عليها غسل من ذلك إذا رآته وقذفت الماء الدافق ، لان الله قد تعبدتها بالغسل من الحيض ، ولا يجمع عليها حيضا واحتلاما . وقال من قال : انه يجب عليها الغسل إذا رأت ذلك وقذفت الماء الدافق ، لانها تشبه معنى الرجل في دخول معناها في اسم الجنب وثبوت الغسل لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا ﴾ .

مسألة : من الزيادة المضافة والتي تعبت بذكر الصبي ، أو بإصبعها أو بيدها هي ، أو عبت بها امرأة حتى تنزل فأرى عليها فساد صومها والغسل . قلت : فإذا أنزلت الماء وخرج منها أم إذا وجدت الشهوة التي تجلدها في الجماع ؟ وإن لم تطهر ؟ قال : إذا خرج الماء ، فاما إذا لم يخرج الماء فلا شيء عليها في صومها ولا غسل عليها :

رجع : الى كتاب بيان الشرع : اختلف أصحابنا في المرأة إذا رأت في نومها من الجماع كما يراه الرجل ؟ فقال بعضهم : لا غسل عليها ، وقال بعضهم : عليها الغسل لما روي من طريق أم سليم انها قالت : يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق ، هل على المرأة غسل إذا رأت في منامها كما يرى الرجل ؟ قال : نعم . وعن عائشة مثل ذلك .

قال غيره : هذه لم تجيء مفسرة وذلك إذا رأت مثل الرجل وتنزل ، وأما إذا لم تنزل فليس عليها غسل بلا اختلاف . مكررة .

ومن غيره ؛ وسئل : عن المرأة الجنب ترى الدم من قبل ان تغسل ؟ قال : لا تدع الغسل من الجنابة فإن عليها الغسل ، وإن حاضت .

مسألة : قلت وهل على المرأة البالغ غسل إذا جامعها الصبي ؟ فالذي عرفنا من قول الشيخ - رحمه الله - في ذلك انه قال : لا يلزم الصبية الغسل من البالغ يلزم البالغة الغسل من الصبي ، ولو لم ينزل الماء . والذي لا يلزم الصبية الغسل من البالغ لا يلزم البالغة . ويرفع ذلك عن أبي الحواري كلا القولين . وقال الشيخ - رحمه الله - : انه قال : سأل الشيخ أبا الحواري - رحمه الله - عن ذلك فقال له : مرة

عليها الغسل ، وقال له : مرة ليس عليها غسل على نحو هذا ليس اللفظ كله ، والله أعلم بالصواب .

مسألة : وعن امرأة أنزلت من غير أن يفضي إليها عليها غسل ؟ فقد كان يقول بعض الأشياخ : ان عليها غسلا ، وأنا أحب لها ان تغسل . قال غيره : معي انه ؛ قد قيل بأي وجه أنزلت وخرج منها الماء الدافق فهي جنب وعليها الغسل . وقيل : ليس عليها الغسل إلا من الجماع . وهو ان تغيب الحشفة في الفرج ويلتقي الختانان بمعنى الجماع من زوج أو غيره من زنا ، أو من شيء من الدواب ، وما يقوم مقام الجماع ، وأما المعنى أنزل الماء الدافق فلا غسل عليها في ذلك في يقظة أو منام .

مسألة : ومن جواب أبي الخواري بن عثمان - رحمه الله - وعن المرأة إذا جامعها زوجها فيما دون الفرج من جسدها ، وأنزل النطفة فوق الفرج ، أو غيره من جسدها ؟ قلت : هل يلزمها الغسل من غير أن تلج النطفة في الفرج ؟ فأقول : لا غسل عليها ، ما لم يلج النطفة في الفرج أو الحشفة في الفرج ، فأقول : لا غسل عليها ، والله أعلم بالحق .

ومن غيره : قال ؛ وقد قيل ان كانت ثيبا فصب الماء على فرجها كان عليها الغسل لأنها تنشف .

مسألة : في الختني ، وقلت : هل عليه غسل من جنابة ؟ فنعم عليه الغسل من الجنابة والحيض . وإذا رأى الحيض توضأ لكل صلاة وصلى فإذا تطهر اغتسل .

مسألة : وعن رجل غشي امرأته من غير أن يطأها حتى أنزل ، أترى على المرأة غسلا ؟ قال : لا أدري عليها غسلا ما لم يطأها في الفرج .

مسألة : مكررة ، ومن جواب أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد مختصر منه ، قال : الذي معي ؛ اني وجدت في الأثر لو أن امرأة أخذت بإصبعها نطفة رجل فاولجتها في فرجها لزمها الغسل .

مسألة : ومن جواب أبي الخواري وقد قالوا : إذا أنزل النطفة على فرج البكر فلا غسل على البكر وإن كانت ثيبا فعليها الغسل .

مسألة : قال : وقد قيل ؛ عليها الغسل كانت بكرا أو ثيبا .

مسألة : وسألته عن رجل كان محتشيا فرأى الجماع في النوم فانتبه فلمس فلم

يجد شيئاً هل عليه غسل اذا كان محتشياً ؟ قال : ليس عليه غسل حتى يعلم انه خرج منه الماء الدافق . قال له قائل : فاذا وجد البلل وقد انتبه من نومه هل عليه غسل من غير ان يرى جماعاً ؟ قال : نعم . لأن ذلك يمكن ان يكون اصابته ولم يعلم . وذلك اذا استيقظ استيقن ان ذلك البلل نقطة فعليه الغسل . قلت له : أرايت من أصاب النطفة في ثوبه ، ولم يعلم انه اصابته الجنابة في النوم أيلزمه غسل ؟ قال : نعم ، اذا استيقن انها نقطة فعليه الغسل ، والبدل من آخر صلاة صلاها ، ومن آخر نومة نامها .

قلت له : فان كان ذلك في شهر رمضان ورآها في النهار وظن ان ليس عليه غسل فلم يغسل وتوانى ؟ قال : اذا استيقن انها نقطة فعليه ان يغسل فان توانى كان عليه بدل ما مضى من صومه .

مسألة : وسألته عن رجل اصابته الجنابة فانتبه من نومه وقد خاف ان تفوته الصلاة صلاة الفجر وهو جاهل بما يلزمه من أمر الغسل وظن الوضوء للصلاة اذا خاف تفوته الصلاة ان اخذ في الغسل احوط له وأسلم ان توضأ وصلى ، فأتته الصلاة ثم اغتسل من بعد ذلك فصل ، فقال : كان الواجب عليه ان يأخذ في الغسل من حيث ما انتبه من نومه في وقت الصلاة ولو فات الوقت قبل ان يفرغ من غسله وصلاته فهو معذور مالم يقصر ، وأما إذا فعل ذلك فان كان توانى عن الغسل بمقدار ما لو أخذ في الغسل من حين امكنه أن يأخذ في الغسل من قيامه من النوم اغتسل في ذلك الوقت وصلى وتوانى كتنحو هذا المقدار واخذ في الوضوء وترك الغسل . فهذا عندي مضيع وعليه البدل والكفارة . وأما اذا كان الوقت اضيق مما قال قد وصفنا فعليه البدل ولا يرجع لمثل ذلك .



## الباب السادس عشر

### في جنابة الخنثى

من كتاب (المعتبر) ؛ قلت : فالخنثى هل عليه غسل من جنابة فنعم عليه الغسل من الجنابة والحيض ، وإذا رأى الحيض توضأ لكل صلاة وصل ، فإذا طهر اغتسل .

مسألة : قال غيره معي انه ؛ يحسن معنى هذا في معنى أمر الخنثى اذا ثبت حكمه حكم خنثى انه يلزمه معنى حكم الانثى ومعنى حكم الذكر فيما يجتمع عليه من حكمها مما يثبت مجتمعا فان خرج منه المني من خلق الانثى اعني الخنثى من خلق الانثى باحتلام في منام أو يقظة بغير معنى جماع فعليه الغسل على قول من يقول بذلك على الانثى اذا كان من غير جماع . وعلى قول من يقول ليس ذلك عليها اعني الانثى فليس على الخنثى مثل ذلك بمعنى ما يجب عليها من خلق الانثى من حكم الانثى ، وان خرج منه الماء الدافق من المني من خلق الذكر بأي وجه كان باحتلام في منام أو يقظة بملامسة أو غير ملامسة ، خرج عندي ثبوت الغسل عليه . لان ذلك ثابت على الذكر من أي وجه كان منه ذلك ولا اعلم في ذلك اختلافا . ويلزمه من ذلك عندي حكم ما يخصه من حكم الذكر في موضع ما يجتمع فيه وحكم الانثى في موضع ما يجتمع فيه أو يختلف فيه . وان كان جامع الخنثى بخلق الذكر حتى غابت الحشفة منه في ذكر ، أو انثى ، أو دابة ، وجب عليه عندي حكم الغسل . وكذلك ان جامعته ذكر ، أو خنثى حتى غابت الحشفة فيه في قبل ، أو دبر ، وجب عليه عندي حكم الغسل بالوطء ، لأن ذلك يجب على الانثى في القبل والدبر . وكذلك ان وطئه ذكر في الدبر حتى غابت الحشفة او شيء من الدواب ، أو وطأ نفسه شيئا من الدواب في قبل أو دبر حتى ثبت عليه حكم الوطء ، وجب عليه عندي حكم الغسل بهذه المعاني

وغسله من الجنابة اذا ثبت عليه حكم اغسل بهذه المعاني ، وغسله من الجنابة اذا ثبت عليه حكم خلق الانثى والذكر سواء من جميع ما مضى ذكره ، من غسل الذكر والانثى من الجنابة ، عندي في معنى النسيان او الجهل ، وجميع ما مضى من ذكر الغسل في الذكر والانثى سواء على ما مضى ذكره في متقدم هذا الجزء من هذا الكتاب .

## الباب السابع عشر

### في غسل النصرانية تكون تحت المسلم وتجنب

من غير الكتاب والزيادة المضافة اليه من كتاب (الأشراف) ، واختلفوا في النصرانية تكون تحت المسلم وتجنب ، قال مالك : لا تجبر على الاغتسال . وقال الشافعي في كتاب : تجبر ، وقال في كتاب : لا تجبر . وقال جميعا تجبر على الاغتسال من الحيض ، وقال الأوزاعي : نأمرها بالاغتسال من الجنابة ، والمحيض ، كما قال مالك .

قال ابو سعيد : معي انه ، يخرج في قول أصحابنا ان المسلم لا يتزوج النصرانية حتى يشترط عليها الغسل من الحيض والجنابة مما اشترط عليها . فاذا ثبت معنى ذلك ثبت معهم ان عليها له الغسل من الجنابة في الحكم . وأما التعبد عليها فلا هي يخرج انما هي مجبورة على هذا ولا على هذا الا ان يكون ذلك في كتابهم ، وأما في معاني ما يلزمها في حكم المسلمين فاذا طلب ان تغسل من الحيض ثبت ذلك عليها بحكم الكتاب ، لانه حرام عليه وطئها (الآية) فهي مأخوذة بالحكم في هذا فهذا عندي يخرج بمعاني الاتفاق انه عليها والله أعلم .



## الباب الثامن عشر

### في قراءة الجنب والحائض القرآن

ومن غير الكتاب والزيادة المضافة من كتاب (الاشراف) : واختلفوا في قراءة الجنب والحائض القرآن ، فمن رويناه عنه انه كره ان يقرأ الجنب شيئاً من القرآن عمر وعلي والحسن البصري والنخعي والزهري وقتادة وروينا عن جابر انه سئل عن المرأة الحائض والنفساء هل تقرأ شيئاً من القرآن ؟ فقال : لا .

وقال أبو عبيدة : الجنب مثل الحائض لا يقرأ القرآن وقال جابر بن زيد الحائض لا تتم الآية . واختلف عن الشافعي في قراءة القرآن فحكى أبو ثور انه لا بأس ان تقرأ . وحكى عن الربيع انه قال : لا يقرأ الجنب ولا الحائض ولا يحملان المصحف ، وكان أحمد يكره ان تقرأ الحائض القرآن وذكر الجنب فقال : اما حديث علي فقال : لا ولا حرف ، وقال مرة طرف الآية ، والشيء اليسير . وكذلك قال إسحاق وأبو ثور عن الكوفي انه قال : لا تقرأ الحائض ، وقال أبو ثور : لا تقرأ الحائض والجنب - القرآن ورخصت طائفة للجنب في القراءة . وروينا عن ابن عباس انه ؛ كان يقرأ ورده وهو جنب ، ورخص عكرمة وابن المسيب في قراءته ، وقال ابن المسيب : السر في جوفه . وقال مالك : لا يقرأ القرآن الجنب ، إلا ان يتعوذ بالآية عند منامه . وقال الأوزاعي : لا يقرأ الجنب الا آية الركوب ، وآية النزول ؛ ﴿سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين﴾ (الآية) ، ﴿وقل رب أنزلني منزلاً مباركاً﴾ (الآية) .

وفيه قول ثالث : وهو ؛ كراهية أن يقرأ الجنب القرآن وإباحة ذلك للحائض ، هذا قول محمد بن مسلمة . قال أبو سعيد : معي انه ؛ يخرج الاتفاق

من قول أصحابنا انه ؛ لا يقرأ الحائض والجنب القرآن الا للمعنى الضرورة ، أو سبب  
يوجب ذلك ، ومعنى انه ؛ قد أتى ما يشبه هذا عن النبي ﷺ ، انه قال : إلا الآية ،  
والآيتين يتعوذ بهما كذلك عندي بهذا وانها لا يحملان المصحف ورخص من رخص  
لها في حمل المصحف بسيره والحائض والجنب في معاني قول أصحابنا مشبهان في  
هذا المعنى بمعاني المشرك ، إلا أنه ثابت عليهما الغسل وقد قال الله تعالى : ﴿ انه  
لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون ﴾ ، وقال : ﴿ ولا جنباً إلا  
عابري سبيل حتى يغتسلوا ﴾ ، وقال : ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهروا ﴾ ، وكذلك  
الحائض في قوله : حتى يطهرن ، فاذا تطهرن فهما غير متطهرين ، ومعنى ثبوت  
الطهارة لهما ولا اعلم بين أصحابنا ان المشرك لا يقرب الى قراءة القرآن ، وقد قال من  
قال منهم : في هذه الآية ؛ ﴿ لا يمسه إلا المطهرون ﴾ ، يعني بذلك الصلاة وهذا  
معنى مسه في ظاهر أحكام التعمد . وقد قيل غير هذا في غير هذه الآية .

## الباب التاسع عشر

### في التيمم

أجمع أهل العلم على من تطهر بالماء قبل دخول وقت الصلاة ، أن طهارته كاملة . واختلفوا في الوقت الذي تجزى للمسافر في أن يتيمم فيه ، فكان الشافعي يقول : لمن لم يجد الماء أن يتيمم في أول الوقت ويصلي وهو الصحيح من مذهبه . وقال إسحاق : يتيمم في أول الوقت إذا لم يكن به مطعم في وجود الماء من قريب ، وفيه قول ثان وهو : أن يتأني فيما بينه وبين آخر الوقت فإن وجد الماء ، وإلا تيمم وصلى . وروي هذا القول عن علي وبه قال عطاء والثوري وأصحاب الرأي . وقال الزهري : لا يتيمم حتى يخاف ذهاب الوقت ، وبه قال مالك ؛ إلا أن يكون بما كان لا يرجو أن يصيب الماء . وقال الأوزاعي : أي ذلك صنع وسعه . قال أبو سعيد : معي أنه ؛ يخرج في معاني قول أصحابنا كل هذا وإنما يخرج معنى هذا على معاني من يقول في تعجيل المصلي الصلاة إذا لم يجد في أول وقتها والتوسط بها والتأخير فيها ، ولعله يخرج في المعنى من الأفاويل أنه ؛ من يطلق معاني الصلاة عند عدم الماء ، فهناك يطلق التيمم بالصعيد .

ومن الكتاب : أجمع أهل العلم على أن من تيمم وصلى ، ثم وجد الماء بعد خروج وقت الصلاة أن لا إعادة عليه . واختلفوا فيمن صلى بالتيمم ثم وجد الماء قبل خروج الوقت فكان عطاء وطاوس والقاسم ابن محمد ومكحول وابن سيرين والزهري وربيعة يقولون يعيد الصلاة واستحب الزهري ذلك وليس بواجب ، وفيه قول ثان فعل ذلك ابن عمر ولم يعد . وبه قال الشعبي والنخعي وأبو سلمة بن عبد الرحمن ومالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي وبه نقول ؛ لأنه لا فرض لزمه فغير جائز أن توجب الاعادة بغير حجة . قال أبو سعيد : مع

انه ؛ كله يخرج في معاني قول أصحابنا ، إلا قوله بالاجماع انه ليس عليه إعادة بعد خروج الوقت فقد يخرج عندي ان عليه الاعادة في بعض ما قيل ، وأصحابنا يفرقون في تيممه عن الجنابة وفي تيممه من غير الجنابة اذا وجد الماء في الوقت ، وكل ذلك مما يختلف فيه من قولهم .

ومن (الكتاب) : واختلفوا في الرجل يصلي الصلاتين ، والصلوات بتيمم واحد . فقالت طائفة بتيمم لكل صلاة . روينا هذا القول عن علي بن ابي طالب ، وابن عمر ، وابن عباس ، والنخعي ، والشعبي ، وقتادة وبه قال ربيعة ويحيى الأنصاري ومالك والليث بن سعيد والشافعي وأحمد وإسحاق . وقالت طائفة : يصلي مالم يحدث كذلك ، قال ابن المسيب والحسن البصري والزهرري والثوري وأصحاب الرأي ويزيد بن هارون . وروي ذلك عن ابن عباس وابن جعفر وفيه قول ثالث وهو : أن من صلى صلوات في أوقاتها تيمم لكل صلاة ، فإذا فاتته صلوات وتيمم صلاها كلها بذلك التيمم ، كذلك قال أبو ثور . قال أبو سعيد : معي ؛ أكثر قول أصحابنا انه ؛ لا يثبت التيمم إلا بعد حضور وقت الصلاة ، اذا عدم الماء بتلك الصلاة فيتيمم لها وانه لا تجوز معهم الصلاة بالتيمم على معنى حفظه كحفظ الوضوء . وقد يوجد معنى اجازة ذلك في قولهم ولعله ليس بالمعمول به . وفي بعض قولهم في الصلوات الفائتة اختلاف ، فقال من قال : يصليها بتيمم واحد في وقت واحد ، ولو كثرت ، وقيل : لكل صلاة فاتتة تيمم ، وأما الصلوات المنتقضة فاذا أراد أن يبدلها في وقت واحد وكان قد صلاها الا انها انتقضت فمعي انه ؛ يخرج في معاني القول انه يجزيه تيمم واحد لتلك الصلوات ، ولا أحسب أن في ذلك اختلافا ، ولا يبعد عندي ثبوت حفظ التيمم اذا لم يكن يجد الماء بعد أن ثبت التيمم عند علم الماء ، لانه بدل عن الوضوء وعندني أنه يخرج في معاني الاتفاق اذا وجد الماء انتقض تيممه ولو لم يحدث حدثا ينقضه .

ومن (الكتاب) : كان عطاء والزهرري ومكحول وربيعه ويحيى الأنصاري ومالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي يقولون : يتيمم لصلاة النافلة ، ويتيمم لقراءة القرآن ويسجد سجود القرآن وسجود الشكر . وفيه قول ثان وهو : ألا يتيمم إلا للمكتوبة . هذا قول ابي غزوة وأصحابه ، وكره الأوزاعي أن يس للمتيمم المصحف وبالقول الأول أقول . قال أبو سعيد : في قول أصحابنا ؛ معنى القول الأول انه لا يقرأ القرآن ولا يسجد سجدة القرآن ولا ينسك شيئا من المناسك من

صلاة نافلة ، ولا جنازة ، ولا شيئاً مما يقع موقع الصلاة الا بوضوء ، أو تيمم عند عدم الماء ، الا أن يكون شيئاً من ذلك يخاف فوته اذا مضى للوضوء وبه يدركه اذا تيمم ، ما ينتقضي مثل الصلاة على الجنازة ، فانه قد قيل : يتيمم ولو كان يجد الماء اذا مضى له اذا خاف فوت الصلاة على الجنازة ، وما اشبهها ، فهو عندي مثلها .

ومعي انه : قد اختلفوا في صلاة العيد اذا خاف فوتها مع الامام جماعة . فقيل : بالتيمم لها والصلاة مع الامام جماعة . وقيل : بالتيمم لها والصلاة مع الامام جائز لازم ان لزم القيام . وقيل لا يتيمم لها ويتوضأ ويصلي ركعتين أفضل .

ومن (الكتاب) : اجمع أهل العلم على أن من تيمم كما امر ثم وجد الماء قبل دخوله في الصلاة أن طهارته تنتقض وعليه أن يعيد الطهارة ويصلي . واختلفوا فيمن تيمم فدخل المصلي ثم وجد الماء ؟ فقالت طائفة : يمضي في صلاته ، ولا إعادة عليه . وكذلك قال مالك والشافعي واحمد وابو ثور ، وفيه قول ثان وهو : أن ينصرف فيتوضأ ويستقبل الصلاة ، كذلك قال الثوري والنعمان . وفيه قول ثالث ؛ قاله الأوزاعي قال : فيمن تيمم وصلى ركعة ثم جاء الى الماء ينصرف ويتوضأ ويضيف الى ركعته التي صلى ركعة فيكون متطوعاً ويستأنف المكتوبة .

قال ابو بكر : يقول مالك والشافعي أقول . قال أبو سعيد : معي ؛ ان في معاني قول أصحابنا انه إذا وجد للمتيمم الماء وباق عليه من صلاته شيء من حد فصاعداً أن عليه أن يتوضأ ويصلي لثبوت الوضوء ، فان التيمم انما هو بدل عن الوضوء الا أن يكون في حد لو اخذ في الوضوء لم يتمه ويصلي الا حتى يفوت الوقت ، فانه ليس عليه في بعض قولهم أن يتوضأ ويمضي على تيممه ويصلي ، فهذا ما يخرج عندي في معاني قول أصحابنا ، ولا يعيد عندي ما ذكرت من معاني الاختلاف لثبوت الحكم بالعمل والدخول فيه .

ومن كتاب (الأشرف) : وقال مالك : يقول إذا تيمم لا ينتقل قبل المكتوبة وينتقل بعدها . وقال الشافعي : ينتقل قبل المكتوبة ويعدها وكذلك نقول . قال أبو سعيد : أما الانتقال من موضع الصعيد قبل أن يصلي المكتوبة فلا أعلمه مما يختلف فيه من قول أصحابنا ؛ انه يجوز الانتقال قبل أن يصليها وأما النافلة : أن يتيمم وينتقل حيث شاء وهو على تيممه مالم ينتقض تيممه في قول أصحابنا .

ومن الكتاب أيضاً : واختلفوا فيمن معه ماء فنسيه ، ثم ذكره بعد أن تيمم

وصلى فكان مالك يقول : يعيد ما كان في الوقت . وقال ابو بكر : يجزيه ونسيانه كالعدم وحكى أبو زيد مثل قوله عن الشافعي والنعمان ومحمد . وقال الشافعي : يمضي وعليه الاعادة . وقال الشافعي : يمضي وان كان في رحله ماء فخطأ رحله وحضرت الصلاة تيمم وصلّى وان لم يجد ماء ، وقال يعقوب في الناسي : ماء في رحله لا يجزيه . وقال احمد في الناسي : أخشى لا يجزيه ، وهذا واجد للماء . قال ابو بكر : لا فرق بين من نسي الماء في رحله ، وبين من اخطأ رحله . قال أبو سعيد : معي انه ؛ يخرج في معاني ما مضى كله على حسب ما عندي من الاختلاف من قول أصحابنا في هذا الفصل .

ومنه ؛ وقال الحسن البصري والثوري والشافعي وأصحاب الرأي : إذا تيمم للمكتوبة في أول الوقت ثم مر بالماء فلم يتوضأ ، ثم صار الى مكان لا ماء به أن عليه أن يعيد التيمم لا يجزيه عن ذلك لانه حين وصل الى الماء انتقضت طهارته ، ولا أعلم في هذا اختلافا . قال أبو سعيد : معي انه ؛ هكذا في قول أصحابنا إذا مكثه .

ومنه : وإذا مر المسافر بالماء في غير وقت الصلاة ، ثم أدركته الصلاة . فقال الأوزاعي : وان ظن حين مر بالماء يتركه بين يديه فتيمم حين لم يجد الماء وصلّى فلا شيء عليه . وان مر بالماء وهو يعلم ان لا ماء بين يديه ، ثم أدركته الصلاة تيمم ، فإذا وجد الماء توضأ واعاد ما صلى . قال أبو سعيد : لا بدل على هذا في معاني قول أصحابنا .

مسألة : ومن جامع الشيخ أبي محمد - رضي الله - : ومن لم يجد ماء ، فعليه أن يتيمم بالصعيد مقيا كان أو مسافرا ، لأن ظاهر الآية تدل على ذلك ، وقد ذهب بعض أصحابنا الى أن التيمم لا يجب إلا للمسافر دون المقيم وذكر أن الآية التي فيها ذكر التيمم انما هي على صفة العليل والمسافر ونحن على ظاهر الآية ، اذ لم نجد دليلا يدل على خلاف الظاهر .

مسألة : من الزيادة المضافة من الضياء ؛ قال ابن الانباري : أصل التيمم في اللغة القصد . قال الله - عز وجل - : ﴿ ولا آمين البيت الحرام ﴾ فمعناه ؛ ولا قاصدين . وقال الشاعر :

إنسي كنتك إذا ما ساء في بلد      يمت صدر بعيري غيرها بلدا  
وفي الأظعان آنسة كعوب      تيمم أهلها بلدا فساروا

وقال الرازي : التيمم مأخوذ من أم يؤم ، والتيمم الفعل من القصد والام  
القصد . وقال الشاعر المتلمس :

أم شامية إذ لا عراق لنا قوم توهم اذ قومنا شرس

وتيممه معلوم فقصدته ، وهو في الأصل تأمته .

مسألة : ومنه قال : وذكرنا أن سبب التيمم نزل في عائشة ، وذلك أن النبي  
ﷺ خرج في بعض غزواته ، وحمل معه عائشة فاستعارت قلادة لاختها تزين بها فنزل  
ﷺ في منزل مبيت لا ماء فيه ، وتأملوا أن يدلجوا ويأتوا الماء عند صلاة الفجر ، فلما  
أرادوا المسير فقدت عائشة القلادة فلم يقدروا عليها . فاستلقى النبي ﷺ في حجر  
عائشة وجعل أبو بكر يقول لعائشة : اشققت على المسلمين فلما حضر وقت الصلاة  
ولم يدر المسلمون كيف يصنعون إذ لا ماء معهم ، فأنزل الله آية التيمم رحمة منه  
ورخصة . فتيمم النبي ﷺ والمسلمون وصلوا ، فلما فرغوا من صلاتهم ، وجدوا  
القلادة عند مناخ البعير ، فعرف المسلمون فضل عائشة . وفي خبر أنها قالت : يا  
رسول الله ؛ نسلت قلادة أسما من عنقي فبعث ﷺ رجلين يلتمسان فوجداها  
فحضرت الصلاة فصليا بغير طهور ، فلما رجعا قالا : يا رسول الله ؛ صلينا بغير  
طهور ، فأنزل الله - تعالى - : ﴿ فلسم تهللوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ﴾ ( الآية ) .  
فقال أسيد : رحمك الله يا عائشة ما نزل بك أمر تكرهينه قط إلا جعل الله فيه  
للمسلمين فرجا .

رجع : كتاب بيان الشرع : ومن جامع أبي محمد ؛ الطهارة بالصعيد واجبة  
عند عدم الماء لقول الله - عز وجل - : ﴿ فلسم تهللوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ﴾ ،  
والصعيد في كلام العرب هو التراب . وقيل : هو أيضا هو ما صعد على وجه الأرض  
منها . ومعنى قوله : طيبا الطاهر منها والحلال ، والله أعلم .

والتيمم في لغة العرب هو ؛ الطلب وقد يقال ان معنى تيمموا صعيدا طيبا أي  
اقصلوا صعيدا طيبا وهو ما تصاعد على وجه الأرض . وأن النبي ﷺ تيمم بالتراب ،  
وقد قال للسائل : هو كافيك ما لم تجد ماء ولو الى سنين . وكان أمره بذلك مضارعا  
لفعله ، وكان الكتاب شاهدا بهذه السنة ، واتفقت الأمة أن التراب يؤدي به الغرض  
عند عدم الماء ، واختلفوا فيما سوى ذلك من غير التراب ، ونحن معهم على ما اجمعوا

عليه حتى يتفقوا فيما اختلفوا فيه ، والشاهد من اللغة على صحة ذلك ان العرب تسمي التراب ؛ صعيدا ولا تسمي ما سوى ذلك صعيدا .

وفرض التيمم أربع خصال : النية ، والصعيد الطيب ، وضربة للوجه . وضربة لليدين . الحجة لوجوب النية والصعيد الطيب قد تقدم وجوب ذلك . وأما وجوب الضربتين فهو ما رواه عمار بن ياسر وعبدالله بن عمر انهما قالا : تيممنا مع رسول الله ﷺ فضربنا ضربة للوجه . وضربة لليدين ، ولا يجوز أن يصلي المصلي صلاتين فريضتين بتيمم واحد الا في حال جمعهما ، فانهما في الحكم في الصلاة كصلاة واحدة ، وقد وجدت بعض أصحابنا البصريين تجوز الصلاتين والثلاث بتيمم واحد . وان التيمم عندهم بالصعيد طهارة تامة كالماء . فان عارض معارض فقال : لم أجزتم أن يصلي المصلي التطوع الكثير بتيمم واحد إذا كان في مقام واحد ؟ قيل له : أجزانا ذلك كما قلنا في الجمع . لأن التطوع وإن كثر فهو كالصلاة الواحدة إذا كان في مقام واحد . الدليل على الفرق بين صلاة التطوع والصلاة المكتوبة . ان التيمم لا يجوز للفريضة الا بعد دخول وقتها . والتيمم للتطوع جائز في كل وقت اذا أراد المصلي التطوع وليس للتطوع وقت معلوم ، والفرض له وقت معلوم ، ووجه آخر هو ما أجمعه عليه من تكبيرة الاحرام ، لا تجوز للمصلي بها فريضتين ، ويجوز ان يصلي بها للتطوع ما شاء المصلي في مقامه . هذا فهذا يدل على الفرق في حكمهما ، والله أعلم .

ومن الكتاب : إذا تيمم الرجل لصلاة الفريضة ففقد به الصلاة فليس له ان يصلي التطوع حتى يحدث له تيمم غيره بعد ان طلب الماء وأيس منه ، كما فعل قبل ذلك لصلاة الفريضة .

ومن (الكتاب) : وليس للمسافر أن يتيمم للصلاة قبل دخول وقتها . فان تيمم لها قبل دخول وقتها عند عدمه للماء وإيase من وجوده له ، كان تيممه باطلا . لقول الله - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾ الى قوله ﴿ فَلَسْم تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ معناه ، والله أعلم . إذا أردتم القيام الى الصلاة وهي الصلاة المعهودة ، فليس له ان يتقدم بطهارة الماء قبل دخول وقتها على موجب الطهارة ، غير ان الأمة أجمعت ؛ ان له ان يتقدم بطهارة الماء قبل دخول الوقت فسلم ذلك للاجتماع وتنازعوا هل له ان يتقدم بالتيمم قبل دخول الوقت ؟ والقرآن ورد بعد دخول الوقت فنحن على موجب الآية عند التنازع . فلما رأينا الأمر بالآية والخطاب

لها بعد دخول الوقت ، كان الواجب استعمال ذلك في دخول وقته بالماء والصعيد .  
فلما رخص لنا تقديم طهارة الماء قبلنا الرخصة من الله - تعالى - وعملنا بها . وبقي  
طهارة الصعيد على حكمها والله أعلم .

فإن تيمم لناقلة ، أو لجنازة ، أو لصلاة وجبت عليه من طريق النذر ، أو  
لصلاة فائتة تركها بنسيان أو غيره ، فقد أثبتت الطهارة . فإن دخل وقت الصلاة  
صار مخاطبا لها بالطهارة فإن لم يجد الماء أعاد التيمم ، والله أعلم . وجائز التيمم في  
أول الوقت أو في وسطه ، أو آخره لقول الله - تبارك وتعالى - : يا أيها الذين آمنوا إذا  
قمتم إلى الصلاة ﴿إلى قوله﴾ : ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا﴾ ، ولم يشترط  
في آخر الوقت إذا قمتم في آخر الوقت .

وقد ذهب أصحابنا إلى أن التيمم في آخر وقت الصلاة وليس له التيمم في أول  
الوقت لما يرجو من وجود الماء ، وهذا القول الذي ذهبنا إليه من قول بعضهم انظر  
لأن الله - تعالى - عقب ما ذكر الطهارة بالماء . ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا  
طيبا﴾ فكان من أراد القيام إلى الصلاة وقد خوطب بفعلها عند دخول وقتها  
فالواجب الطهارة بالماء فإن لم يجد الماء تيمم ، فليس عليه أن يؤخرها إلى آخر  
وقتها . بل يجب تعجيل الصلاة لما يلحق للتأخير من الأسباب والعوائق ،  
والمخصص لوقت دون وقت محتاج إلى دليل . واجمعوا أن الإنسان إذا كان في موضع  
يعلم أنه يصلي إلى الماء قبل خروج الوقت أن عليه قصد الماء ، وليس له أن يتيمم  
لأنه داخل في قوله إذا قمتم إلى الصلاة . وهذا يقدر أن يأتي الطهارة التي أمر بها  
وهي الماء وليس له أن يعدل إلى التراب إذا علم أنه يصل إلى الماء قبل خروج الوقت  
ولا تنازع بين أحد من أهل العلم في ذلك .

ومن (الكتاب) : وقد وجدت في الأثر لبعض أصحابنا البصريين أن التيمم  
لا ينقضه إلا وجود الماء ، والحدث ، كطهارة الماء الباقية . ولعلمهم يحتجون بقول  
النبي ﷺ : «التيمم طهور المسلم ولو إلى عشر سنين» ، فإذا وجدت الماء فامسسه  
بشرك ، والله أعلم .

ومن (الكتاب) : والتيمم لكل مسافر طال سفره ، أو قصر ، لأن عموم الآية  
وظاهرها يوجب ذلك . وكذلك كل مريض يخاف زيادة المرض بالماء ، وروي عن  
ابن عباس أنه قال : نزلت هذه الآية فيمن به جراح أو قروح .

ومن غيره : قلت له أرأيت الرجل اذا لم يجد الماء وأراق البول هل عليه ان يغسله بريقه ويتيمم ويصلي ، أم ليس عليه ويتجفف ويتيمم ويصلي ؟

قال : معي انه ؛ أن ذلك يغسله بريقه بلا أن يخاف أن ينجس شيئاً من بدنه ولا ثيابه فأوجب له على بعض القول أن يستبرئ حتى ينقطع البول ثم يحفف ثم يغسله بالريق ان قدر على ذلك ، ثم يحفف ويتيمم ، وإن لم يمكن ذلك فأرجو أن يتيمم بجزئه إن شاء الله .

قلت له : وان أمكنه ذلك فلم يفعل هل يسعه ذلك ؟ قال : معي ان ؛ له ذلك على بعض القول وهو قول من لا يرى أن الريق لا يطهر على حال . ولعل بعضا يرى عليه الاعادة على معنى قوله : ان الريق يطهر . قلت له : وكذلك جميع ما قيل انه يطهر النجاسة إذا عدم الماء مثل الخل وأشباهه ، القول فيه مثل القول في الريق ، قال هكذا عندي .

مسألة : من الزيادة المضافة من كتاب الضياء ومن تيمم للصلاة فلم يصل به في الوقت وتكلم وجاء وذهب ؟ فقد قيل : ان تطاول ذلك اعاد تيممه لان عليه في كل وقت طلب الماء ، فإذا لم يجد الماء تيمم لأن الماء يحدث في كل وقت .  
رجع : الى كتاب بيان الشرع .

## الباب العشرون

### في صفة التيمم وضرب اليدين بالتراب وما اشبه ذلك

سئل : هل يجزي ضربة واحدة للتيمم للوجه واليدين ؟ قال : قد قيل ؛ يجزيه ذلك وقيل : لا يجزيه إلا للوجه ضربة لليدين ضربة .

مسألة : ومن كتاب (الأشراف) ؛ واختلف في التيمم ، فقالت طائفة : يبلغ الوجه واليدين الى الأنامل ، كذلك قال الزهري . وقالت طائفة : التيمم ضربتان ضربة للوجه ، وضربة لليدين الى المرفقين . هذا قول ابن عمر والحسن البصري . والشعبي وسالم ابن عبد الله ومالك بن أنس والليث بن سعد وعبد العزيز بن أبي سلمة وسفيان الثوري والشافعي وأصحاب الرأي . وفيه قول ثالث وهو : ان التيمم ضربتان ضربة للوجه ، وضربة لليدين الى الرسغين ، يروى هذا القول عن علي . وفيه رابع وهو : أن التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين . هذا قول عطاء ومكحول والشعبي والأوزاعي وأحمد وإسحاق ، وبهذا القول نقول للثابت عن رسول الله ﷺ انه قال : التيمم ضربة للوجه والكفين .

قال أبو سعيد : يخرج عندي في معاني قول أصحابنا جميع ما يشبه ما مضى من القول الأول إلا قول من قال : ان التيمم الى الأباط فإن هذا لم أسمع به ولا يخرج في معاني ما يثبت من وقوع الاسم على اليدين الى الأباطين كله يرد في التسمية ولو وقع الاسم للمسح على اليدين بلا تحديد ، وأكثر قول أصحابنا معي ان التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لظاهر الكفين الى الرسغين .

مسألة : ومن غير الكتاب ، وسألته : عن الرجل إذا تيمم للصلاة فمسح وجهه وظاهر كفيه بضربة واحدة في الأرض هل يجزيه ذلك ؟

قال : معي انه قد قيل ذلك ، انه يجزيه . وقيل : لا يجزيه ، فإذا قلت : مسح اظفار صابعه ، ولم يصحح ظاهر الراجحين الى الرضع ، وجهل ذلك وصلّى هل تتم صلاته ؟

قال : معي انه ؛ لا يتم تيممه ، وعليه الاعادة ولا اعلم في ذلك اختلافا ، في التعمد والجهل ، إذا ترك قليلا من مواضع التيمم أو كثيرا وكله سواء . وأما الناسي فمعي انه قد قيل ؛ في ذلك باختلاف ، فقال من قال : إذا ترك كموضع الدرهم فلا إعادة عليه . وقال من قال : عليه الاعادة على حال .

ومن كتاب (الأشراف) : ثبت ان النبي ﷺ لما ضرب بيده التراب للتيمم نفخ فيها . واختلفوا في ذلك ، فكان الشافعي يقول : ينفضها ، وقال مالك : نفضا خفيفا . وقال الشافعي : لا بأس أن نفخ منه إذا بقي من يده غبار يماس الوجه ، وقال اسحاق : نحوا من قول الشافعي . وقال أحمد لا يضره فعل أولم يفعل . وقال أصحاب الرأي ينفضها وكان ابن عمر لا ينفض يده وقول احمد حسن .

وقال أبو سعيد : معي انه ؛ يخرج جميع ما قال فيها يشبه قول أصحابنا ولعل في قول بعض أصحابنا التأكيد بالنفض لليدين . وذلك عندي إذا كان في اليدين من التراب ما يقع به الحشونة على الوجه في المسح وبقا في اليدين ما يقع به حكم المسح من ثبوت التراب في اليدين ، وقد نهى عن ذلك بعض من نهى عنه لانه انما ثبت التيمم بالتراب فإذا نقضه فقد زال حكم ما اراده .

ومن (الكتاب) : كان الشافعي يقول : لا يجزيه إلا أن يأتي بالغبار على ما يأتي عليه الوضوء ، وجهه ويديه الى المرفقين . وقال سليمان بن داود : وهو بمنزلة مسح الرأس يجزيه أن يصيب بعض وجهه ، أو بعض كفيه . وقال أصحاب الرأي : ان يتيمم بثلاث أصابع يجزيه فان تيمم بإصبع أو أصبعين لم يجزه .

قال أبو سعيد : معي انه ؛ يخرج في قول أصحابنا انه لا يجزي التيمم إلا بعموم المسح للوجه على معنى الوضوء ، لانه بدل عن الوضوء ولا اعلم في ذلك اختلافا . وإذا وقع المسح عندي على الوجه عاما بالصعيد فقد ثبت معنى ذلك بما كان من الكف ، ولعله يختلف في ذلك على ما قال : يخرج عندي ثبوت ذلك .

مسألة : ومن جامع أبي محمد وفرض التيمم أربع خصال : النية ، والصعيد الطيب ، وضربة للوجه ، وضربة لليدين . الحجة في وجوب الضربتين وهو ما رواه

عمار بن ياسر وعبد الله بن عمر انها قالا : تيمنا مع رسول الله ﷺ فضربنا ضربة للوجه ، وضربة لليدين .

ومن (الكتاب) : والتيمم ضربتان : ضربة للوجه ، وضربة لليدين . كما لا بد من لكل عضو من ماء جليلد ، وقد روى مثل ذلك عن عمار انه قال : تيمنا في سفر عند رسول الله ﷺ بضربتين ؛ ضربة للوجه ، وضربة لليدين .

ومن (الكتاب) : والتيمم ضربتان ؛ أن يضرب بيده على الأرض ويفرق بين أصابعه ولا بأس أن ينفضهما ثم يمسح بهما وجهه ، ثم يضرب بهما ضربة أخرى فيضع اليسرى على ظاهر يده اليمنى ويمرأ على ظاهر الكف . ثم يعمل كف اليمنى على ظاهر كف اليسر مثل ذلك . وإن أخطأ شيئا من مواضع الوضوء لم يصبه التراب أجزاه ، وليس عليه أن ينوي بالتيمم فريضة ، ولا صلاة تطوع ، ولكن ينوي به طهارة لصلاة أو لرفع حدث .

ومن (الكتاب) : قال الله - تبارك وتعالى - : ﴿ فَمَنْ تَجَدَّاهُ فَاصْبِرْ ﴾ ، فالواجب على الإنسان أن يأتي من المسح ما يسمى به ماسحا ووجهه ويديه ولو تركنا الظاهر لأجزنا مسح بعض الوجه . . لاستحقاقه اسم ماسح غير أن الأمة أجمعت أن عليه أن يأتي بالمسح الذي يستوعب الوجه كله فعندنا عن موجب اللغة إلى استيعاب الوجه بالاتفاق وهي التنازع بين الناس في اليدين والقول عندنا أن كل من سعى ماسحا بيده فقد امتثل ما أمر به إلا ما قام عليه دليله ، فالإنسان إذا مسح كففيه يسمى ماسحا بيديه ، فإذا استحق هذا الاسم خرج من العبادة . فان قال قائل : اليد تسمى إلى المنكب يدا فهلا أمرت باستيعابه ؟ قيل له : الواجب على المتعبد أن يأتي بما يسمى به ماسحا يده فهذا الاسم يستحقه . فان قال : الإنسان يسمى ماسحا يده إذا مسح أصابعه ألا ترى أن العرب يقولون : قطعت يدي بالسكين إذا قطع أصبعه وإن لم يئنها ؟ قيل له : لولا أن الأمة أجمعت أن ما دون الكف لا يجزي لأجزناه ولكن لاحظ للنظر مع الاجماع وكل من سعى ماسحا يده سقط فرض المسح عنه إلا موضع قامت عليه الدلالة . ويدل على ما قلنا أن الكف يسمى يدا ما أجمعت عليه الأمة من أن الدية في اليد خمسون من الأبل ولو كانت اليد المطلوبة إلى المنكب كان الامام إذا قطع كف السارق مع الأمر له بقطع اليد أن يكون قاطعا بعض يده . ودليل آخر أن المخالفين لنا الموجبين للمسح إلى المرفق والقائلين أن اليد إلى المنكب قالوا : قطع يد السارق من

الساعد كان عليه ما عدا الكف حكومة ففي هذا دلالة ان اليد المطلوبة الكف وحدها ، ألا ترى انهم أوجبوا دية وحكومة في اليد التي أمر الله بمسحها فهي التي أمر بقطعها في السرقة . وإذا كان على ما ذكرنا كان الكف هو المأمور بمسحها وبالله التوفيق وبقي الدليل على الوجين المسح الى المرفقين والموجين الى المئاب والله الحمد والمنة . فان قالوا ان التيمم بدل من الطهارة بالماء والبذل ينوب مناب المبدل منه . يقال لهم هذا غير لازم لنا ولو كان الأمر على ما ذكرتموه لما جاز ان يقتصروا وبالتيمم على الوجه واليدين لأن هذا بدل من ستة أعضاء فلما قلتم ان هذا وان كان بدلا من الماء فان بعض الاعضاء ينوب مناب الكل فغير منكر ايضا ان ينوب الكف مناب الذراع فان قالوا ان النبي ﷺ مسح اليد الى المرفقين في التيمم . وروى غيرنا انه : مسح المنكبين قيل لهم ؛ رويتم ايضا انه مسح الكفين ولفظ به فلم اقتصرتم على بعض ما رويتم ، ولولم تعلموا بكل اخباركم ولما تكافت الأخبار ولم يعلم الناسخ منها من المنسوخ ولا المتقدم منها من المتأخر وجب اتفاقها ، وكان المرجع الى حكم القرآن بالاستدلال عليه باللغة التي خوطبنا بها ، والله أعلم .

ومن (الكتاب) : وقال اهل المدينة إذا ضرب المتيمم بيده على الأرض أجزاه علق بيده أو لم يعلق وهذا القول غلط ممن قال به . الدليل على ذلك قوله - جل ذكره - : ﴿ فتييموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ﴾ يعني من الصعيد . وقول النبي ﷺ : « جعلت لي الأرض مسجدا وجعل لي ترابها طهورا » فمن مسح بغير التراب فلم يمسح بالقصد بالصعيد ، والله أعلم .

## الباب الحادي والعشرون

### في طلب الماء عند التيمم

من جامع ابي محمد : وإذا تيمم الرجل لصلاة الفريضة ففقد به الصلاة فليس له ان يصلي التطوع حتى يحدث له تيمم غيره بعد طلب الماء وإيأس منه . كما فعل قبل ذلك لصلاة الفريضة . فان قال قائل : لم أوجبتم عليه التيمم الثاني لم ينتقض من تيمم الفريضة ؟ قيل له : لما كان مخاطبا بالفريضة لزمه طلب الماء لها فلما أيس وجب عليه فعلها لزمه عند قيامه اليها وطلب الطهارة التي خوطب من أراد الصلاة فلما لم يجد الطهارة المأمور بها للصلاة وهو الماء كان عليه البدل وهو التيمم .

مسألة : من الزيادة المضافة من كتاب الضياء وإذا صار المسافر في موضع الايأس من الماء ووجوده وحضرت الصلاة ، فللأمر به ان يطلب الماء ويجتهد في بغيته ولا بد من الطلب والملاحظة بينا وشيئا لا ، ويسأل أصحابه ان كان معه ناس . والطلب فريضة لقول الله تعالى : ﴿ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ﴾ ، فلم يبح التيمم إلا بعد العدم من الماء . والعدم لا يكون إلا بعد الطلب والاجتهاد فإن جهل الطلب من إياسه من وجود الماء وتيمم وصلى فأحرى أن تلزمه الكفارة لتركه المفروض عليه وعدوله الى ما سواه لغير عذر ، ولا يعذر بالتضييع كما أمره الله من طلب الماء مع الامكان له من الطلب لأن حدوث الماء في تلك الأمكنة جائز في قدرة الله - عز وجل - أن يحدثه في أماكن الايأس من وجوده إذا كان غير محال منه - جل وعلا - .

فإذا لاحظ فلم يجد الماء ثم تيمم وصلى ثم حضرت فريضة اخرى فانه يلاحظ ايضا ويطلب الاحوط له في دينه وأن كان عهده بالملاحظة والطلب قريبا . وموضع الفريضة الثانية هو موضع الفريضة الأولى وقريبا منه ولا يجوز حدوث الماء في تلك المدة اليسيرة ولا يرى علامات تدل على حدوثه مثل المطر او نزول احد من تلك

الأمكنة فأرجوان يكون جائزا له التيمم بلا ملاحظة مع هذه الصفة ، والله أعلم .

مسألة : وطلب الماء بعد دخول الوقت شرط في صحة التيمم ، فقال أبو حنيفة : ليس شرطا فيه ، الحجة عليه قوله تعالى : ﴿ فلم تجدوا ماء فتيمموا ﴾ ، ولا يقال لم تجد بحرا لا إذا طلب فلم يجد ، والله أعلم .

مسألة : والمسافر إذا لم يسأل أصحابه عن الماء ورآهم تيمموا وصلوا فتيمم هو وصلى فقد كان عليه ان يسألهم فإذا لم يسألهم فعليه بدل الصلاة في الوقت وبعد الوقت .

مسألة : ومن كان عنده قوم فتزلوا على غير ماء فعليه ان يسأل ويطلب الماء من القافلة فان لم يسأل هو عن الماء ولم يطلب فعليه البدل في الوقت وغير الوقت وعليه ان يسأل ويطلب ويلاحظ الأرض .

مسألة : قال قومنا ؛ من كان في سفر واحتاج الى الماء لوضوءه فرض عليه لزمه قبوله ، ولم يجوز له التيمم . وقال بعض الشافعية : ان الرجل إذا لزمه كفارة ولم يكن معه ثمن الرقبة فعرض عليه رقبة أو ثمنها لم يلزمه قبول ذلك . الفرق بينها ان اصل الماء الاباحة كذلك قال النبي ﷺ . انه كان يشرب مع الأنهار مع كون تحريم الصدقات عليه لانه لم يكن عليه في ذلك غضاضة ولا تلحقه منه .

## الباب الثاني والعشرون

### في حد طلب الماء من كتاب الأشراف

قال أبو بكر : روينا عن ابن عمر ان كان يكون في السفر والماء علوتين ولا يعدل اليه ، وقال الأوزاعي بثبات الماء في السفر على علوتين من طريقه . قال مالك : كما شق على المسافر من طلب ان عدل اليه فاته أصحابه فانه يجهز التيمم دونه . وقال اسحاق لا يلزمه الطلب الا في موضعه ، وذكر حديث بن عمر . وقال الشافعي : إذا لم يقطع به الطلب صحبة أصحابه ولا يخاف على رحله إذا توجه اليه ولا في طريقه اليه ولا يخرج عن الوقت حتى يأتيه فعلية ان يأتيه ، وإن خاف بعض ما ذكرنا فليس عليه طلبه . قال أبو بكر : النية للتيمم ومذهبه ان الأعمال بالنية وإن التيمم لا يجزيه الا بالنية ، ربيعة ومالك والليث بن سعيد والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيدة وأبو ثور . وما أحسب مذهب الثوري والنعمان في التيمم الا كمذهبه وكذلك نقول . قال أبو سعيد : لا أعرف ما أعنى به من الحد . وأما معنى ما يخرج فيه من قول أصحابنا انه ليس على المسافر ان يعدل عن سفره في طلب الماء في جميع ما تلحقه فيه الضرورة من وجه من الوجوه في مال ولا في نفس وإذا كان غير ذلك وإنما هو على ما يقع عليه من المشقة ، ومن التعوق عن سفره فقد يخرج في بعض قولهم انه ؛ يمضي لسفره ولا يعدل في طلب الماء إذا لم يكن يعرفه ولو سمع مثل صوت الزاجرة ولا يعرف اين هي وأما إذا عرف الماء وكان يرجوه بلا مشقة تدخل عليه فيها معنى الضرر فعليه ان يعدل الى الماء ، وأما إذا كان تدخل عليه المشقة عن مضي سفره فليس المسافر كالمقيم . وقد يخرج في معنى قولهم تحديد ذلك في النظر لا على التحديد في المسافة وقد مضى ذكر النية للطهارة قبل هذا .



## الباب الثالث والعشرون

### في التراب الذي يتيمم به من كتاب (الأشراف)

قال أبو بكر : قال الله - جل ذكره - : ﴿فَتَتِمَّمُوا﴾ ، وقال الثوري تحمروا وتعمدوا ، واجمع أهل العلم على أن التيمم بالتراب ذي الغبار جائز . وقال ابن عباس أرض الحرب ، قال الشافعي : لا يقع اسم الصعيد إلا على تراب ذي غبار ، وقال أحمد : الصعيد .

قال أبو بكر ؛ في قول النبي ﷺ : جعل لنا الأرض مسجداً وجعل ترابها طهوراً دليل على أن التيمم بكل تراب جائز ، قال أبو سعيد : معي ؛ أن معاني قول أصحابنا يخرج على أن التيمم جائز بجميع التراب إذا كان له غبار وأنه لا يجوز التيمم بغير تراب ذي غبار إذا وجد هذا التراب ، أو غيره م التراب الذي ليس بلذي غبار فإذا عدم التراب ذو الغبار . فالتيمم بالتراب ولو لم يكن ذا غبار واجب للمعنى ثبوت الصعيد به وبما قالوا انه : لا تيمم به تراب السيخ من الأرض ، لا تثبت إذا وجد غيره من التراب . وكذلك الثرى من آثار الماء ولو كان من غير أرض السيخ فإذا اتفق تراب السيخ والثرى من الماء من الأرض التي ليس بسيخ فاشبهها بتراب الغبار أولى فان استوى كان السيخ أحب الي وأولى ومالم يستحل التراب عندهم الى المعنى الطين ، فالتيمم به ثابت لثبوته في اسم الصعيد .

ومن (الكتاب) : قال أبو بكر : التيمم بكل تراب جائز سيخ أو غيره على ظاهر قوله . وجعل ترابها لنا طهوراً . على مذهب مالك والأوزاعي والشافعي . ومنه قول ثان وهو ان التيمم لا يجوز بتراب السيخة كذلك قال إسحاق ، وقال أبو سعيد : قد مضى في ذكر هذا ما يجتزى به عن اعادته عندنا وإذا لم يكن غيره من

التراب أشبه بمعاني تراب الغبار فلا معنى يمنع التيمم به لثبوته في جملة التراب ولثبوت التيمم بالتراب ، ومعني ان في قول أصحابنا انه إذ لو يعدم الماء فالتلج انه يتيمم به ولعل ذلك اذ هو مشبه عندهم التراب وقد ثبت التراب وقد ثبت انه ليس من التراب بمعاني الاتفاق ، واسمه ليس بتراب وليس من الأرض فلما ثبت مشيها بالتراب ثبت به التيمم في بعض قولهم وبعض لا يرى به التيمم .

ومن (الكتاب) : قال حماد بن ابي سليمان : لا بأس أن يتيمم بالرخام . قال الأوزاعي : الرمل من الصعيد يتيمم به ، وقال مالك : يتيمم بالحصي . وقال ابو ثور : لا يتيمم إلا بالتراب ، أو رمل ، وقال أصحاب الرأي كل شيء تيمم به . . . من تراب ، أو طين ، أو حصي ، أو نورة ، أو زرنيع وما يكون من الأرض يجزى التيمم بذلك كله . وقال الشافعي : أما البطحاء الرفيعة والغليظة والكتيب الغليظ فلا يقع عليه اسم صعيد . قال ابو بكر : التيمم بالتراب جائز ولا يجوز بغير التراب لقول النبي ﷺ : «جعل ترابها لنا طهورا» . قال ابو سعيد : معني انه ؛ يخرج في معاني قول أصحابنا انه إذا عدم التراب تيمم بكل ما يوجد منه ولو لم يكن فيه عين قائمة للتراب وأقرب ذلك في النظر بوجود الغبار ومخالطة التراب أولى إذا وجد ذلك من رمل أو حصي أو رخام ومداد أو صفا . وإذا عدم الاختيار من ذلك فكل مما فيه غبار فالتيمم به جائز ثابت مقدم على جميع الأشياء من غير التراب . فإذا وجد التراب الذي اصله من التراب ولو كان قد غيرته النار مثل الأجر وما أشبهه مما اصله من التراب فالصعيد به ثابت وإما النورة وما أشبهها مما هو من الحجارة وليس اصله من التراب فمعني انه ؛ يختلف في التيمم به لاشتباهه بالتراب ولانه من الأرض والصلابة عليه ثابتة بحكم أشباهه الأرض وهو داخل في جملة معاني الأرض وما كان أشبه منه لمعاني التراب كان أولى منه . وإما الرماد ونحوه فمعني انه ؛ قد قيل : لا يتيمم به لانه ليس مما يشبه التراب .

ومن (الكتاب) : واختلفوا في التيمم بالتراب النجس ، ففي قول الشافعي وابو ثور وأصحاب الرأي لا يجوز التيمم بالتراب النجس . وقال الأوزاعي : وإن تيمم بتراب المقبرة وصلى مضت صلاته وقال ابو بكر : لا يجزى التيمم بالتراب النجس . قال ابو سعيد : معني انه ؛ لا يجوز التيمم بالتراب النجس إذا كان لا يختلف في نجاسة وما لم يثبت مجتمعا على نجاسته فالتيمم به للاجماع على لزوم التيمم عندي لانه لا يزيل الاجماع الا اجماع مثله .

ومن غير كتاب (الأشراف) : وأما الأجر والصاروج ؛ فأرجو أن يجوز التيمم  
بهما في الصلاة عليهما لأنها من الأرض .

مسألة : من الزيادة المضافة من الغشاء ، ومن كان في طين ولا يجد ماء فان  
كان معه لبد لا يعلم به نجاسة نفثه أو سراج وتيمم بغباره ، فان كان في ثوبه غبار  
نفثه وتيمم بغباره ، فان لم يكن في ثوبه غبار ولم يكن معه لبد ولا سرج فليأخذ  
من الطين شيئا فيلطخ بعض ثيابه فإذا جف تيمم وصل به ، فان لم يكن جف ولا  
ماء ولا صعيدا انتظر حتى يجف الطين ، فان علم ان الطين لا يجف حتى تفوت  
الصلاة صلى إذا لم يجد فإذا وجد أو جف الطين أعاد الوضوء إذا تيمم لأنني سألت  
أبا عبيدة عن رجل كان في ثلج لا يستطيع الوضوء منه ، ولا يجد صعيدا ؟ فقال :  
يضرب يده على الثلج ثم يمسح به وجهه كما كان يصنع في الصعيد .

رجع : الى كتاب (بيان الشرع) :

مسألة : ومن جامع أبي محمد ؛ والذي يتيمم به المسافر عند عدم الماء هو  
الصعيد الذي ذكره الله في كتابه وهو التراب دون ما سواه لقول النبي ﷺ : « جعلت  
لي الأرض مسجدا وجعل ترابها طهورا » ، وقد أجاز بعض أصحابنا التيمم بالتراب  
وكان في معناه . ومن ادعى زيادة في الخطاب كان عليه إقامة الدليل .

ومن (الكتاب) : اختلف الناس فيما يجوز التيمم به فقال بعضهم : يجوز  
بالتراب والرمل والنورة والزرنيخ وما أشبه ذلك ، وقال بعضهم لا يجوز التيمم إلا  
بالتراب وحده ورأيت أصحابنا يقولون يجوز غير التراب وقيمونه مقامه والنظر  
يوجب عندي ان التيمم لا يجوز إلا بالتراب وحده دون غيره لان الخطاب من الله  
تعالى يدل على ذلك لقول الله - عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى  
الصَّلَاةِ ﴾ ، الى قوله : ﴿ فَلَسَّمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ ، فدل - جل  
ذكره - : ﴿ فَلَسَّمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ ، على أن ما أمر بمسحه من الاعضاء  
يجب غسله بالماء إذا وحده ولا يجوز التطهر لمن فقداه الا بالصعيد وحده . وقال  
النبي ﷺ : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور » . وروى عنه ﷺ انه قال : « لا إيمان لمن  
لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وضوء له » ، وقد تعلق مخالفونا بظاهر هذين الخبرين ،  
فقال : فمن لم يجد الماء والصعيد وعدمها سقط عنه فرض الوضوء ونحن نبين هذا  
المعنى في موضعه ان شاء الله .

ومن (الكتاب) : ولا يجوز عندي الا بالتراب دون غيره لقول النبي ﷺ : «جعلت لي الأرض مسجدا وجعل لي ترابها طهورا» ، وهذا اللفظ المنقول عنه يوجب صحة ما قلنا .

ومن (الكتاب) : ولا يجوز التيمم الا بالتراب دون غيره ، وهو الصعيد الذي سماه الله صعيدا . وأمرنا بالقصد اليه . وأما ما جازه مخالفونا من التيمم بالنورة والزرنيخ والرماد فذلك عندنا خطأ فان قال بعض من يحتج لمن أجاز التيمم بغير التراب الخالص ان الصعيد مأخوذ مما تصاعد على الأرض وعلاها فالتراب وغيره يستحق هذا الاسم . يقال له هذا اغفال منك اذ ليس اسم الصعيد مأخوذ من الصعيد ولو كان كلما ارتفع من الأرض وعلا يسمى صعيدا لكان الحيوان وما كان في معناه يسمى صعيدا . بل اسم الصعيد اسم علم ليس باشتقاق الا ترى الى قول ليبيد :

قوم حنوطهم الصعيد وغسلهم نجع الترائب والرؤوس تقطف

ويدل على ذلك أيضا ما روى عن النبي ﷺ انه قال : «جعلت لي الأرض مسجدا وترابها طهورا» .

ومن (الكتاب) : والتراب النجس هو عندي كالماء النجس . وتراب الأجر والخزف هو عندي كالماء المستعمل لان اسم التراب قد زال عنه وصار مضافا الى غيره وتغير بالصيغة الحادثة فيه . كالماء المستعمل الذي قد تغير عن وصفه الأول لحدوث الواقع فيه والخارج منه والله أعلم .

مسألة : من الزيادة المضافة وان تيمم رجل أو امرأة فلا بأس ان يضع غيرهما يده في ذلك الموضع ويتيمم . ولا يتيمم بالتراب الذي وقع منهما ، وبالله التوفيق .

مسألة : ومنه لا يجوز التيمم بحكك ولا رماد ولا بجص ولا قمع ولا ملح ولا بتراب بيوت اهل الذمة ولا بتراب قد تيمم به مرة لانه يكون كالماء المستعمل وكذلك نهى عن استعماله وقيل لا يتيمم الرجل من التراب الذي سقط من ضربته الاولى واجازوا له الصلاة عليها والله أعلم . ويجوز التيمم على بقعة واحدة بضرتين . والصعيد الفذر الذي يكون فيه البول وقد جف فلا يجوز التيمم به فان صلى اعاد التيمم والصلاة .

مسألة : قال في كتاب (الضياء) : وقد رأيت أبا عبيدة مرضى مرضا وكان له  
تراب في شيء موضوع فكان إذا حضرت الصلاة تيمم بذلك الصعيد وهو مقيم  
بالبصرة . انقضت الزيادة المضافة .



## الباب الرابع والعشرون

فيمن وجد الماء فتركه فتيّم عندّه أو سار عنه  
وتيمّم بعده وما أشبه ذلك

وعن محمد بن الحسن في امرأة كانت في سفر مع رجال ليس فيهم لها ولي وحضر وقت الصلاة ومعهم شبكة فجعل الرجال يتوضّأون ولم يمكنها هي أن تتوضّأ واستحت أن تسألهم أن يعطوها ماء فتيّمت وصلت ؟ قال : عليها البدل ولا كفارة عليها . وقال الشيخ أبو إبراهيم : ما امن عليها الكفارة .

مسألة : وسألته عن المسافر إذا حان عليه وقت الصلاة وهو قد دنا من الماء ويطمع أن يدركه في أول وقت الصلاة أو أوسطها هل يجزيه أن يتيمّم في حين ما يحضره وقت الصلاة ويصلي قبل أن يجيء إلى الماء ؟

قال معي ؛ انه قد قيل : ذلك في بعض القول وفي بعض القول انه ينتظر ما دام يرجو وصول الماء بغير غفلة لصلاته . قلت له : فعل قول من يقول ؛ إن له أن يتيمّم ويصلي في أول الوقت يميز له ذلك إذا كان اختياراً منه من غير خوف ولا علة . قال هكذا عندي .

قلت له : فإن جاء إلى الماء في أول وقت الأولى وقد كان جمع الأولى والعصر وكان قد صلى وفي بدنه نجاسة ، أو كان طاهراً هل عليه بدل الأولى والعصر أو أحدهما ؟

قال : أما الأولى فعندي انه قد قيل في ذلك باختلاف ويعجبني أن لا إعادة عليه ولو كان بالتيمّم . وأما الآخرة ؛ فيعجبني أن في ذلك اختلافاً ، ويعجبني أن

يعيد إذا كان بالتيمم . قلت له : فإن جاء الى البئر وعليها دلو وقد حضر أول وقت الصلاة وهو مسافر هل يجوز أن يترك البئر ويسير وهو لا يرجو ماء غيره ، أم لا يجوز له ذلك ؟

قال : معي انه ؛ إذا كان يقدر على الوضوء من البئر بذلك الدلو وقد حضر وقت الصلاة أن عليه الوضوء ولا يدع الوضوء إلا من عذر . قلت له : أرأيت ان يدع الوضوء من غير عذر وسار وهو لا يرجو ماء غيره وصلى بالتيمم هل تتم صلاته ؟

قال : معي ؛ أن بعضا يقول أن صلاته تامة إذا كان في وقت من الصلاة ، وفسحة وبعض يقول عليه الاعادة إذا كان قد وجد الماء فلم يتوضأ على حال فعليه الاعادة . قلت له : فإن كان عند البئر في آخر وقت الصلاة فمضى ولم يعرج على الوضوء منها وهو لا يرجو ماء غيرها فمضى ولم يتيمم ، ولم يصل الأولى حتى فات وقتها ثم جمع الأولى والمصر بالتيمم هل ترى صلاته تامة وتكون هذه مثل الأولى ؟

قال : معي انه ؛ إذا كان يريد الجمع كان في فسحة من ترك الجمع ، ولم تكن نيته في ترك الصلاة في وقت الأولى إلا ما هو فيه مشقة السفر إذ لا يمكنه في السفر ما يمكنه في الحضر . ولم يخف فوت وقت الجمع في مشيه ذلك وتركه الوضوء فمعي انها ؛ واحد ، والقول في ذلك واحد على هذه الصفة . قلت له : فإن كان عند أصحاب له فتوضأوا من البئر في أول وقت الأولى وجمعوا وخاف هو إن توضأ دخل عليه في ذلك المشقة وخاف تولد النجاسة أو أن ينجس الدلو هل له أن يترك البئر ويسير وهو لا يرجو ماء غيره ويتيمم ويصلي فإن فعل ذلك فهل تتم صلاته على هذا ؟

قال : فإن كان في فسحة من الوقت على ما وصفت لك وهو ينوي الجمع أو في وقت من فسحة القصر فاللعني فيه واحد عندي توضأ أصحابه أو لم يتوضأوا .

وإن ترك الوضوء وهو يقدر عليه لغير معنى ليس له فيه عذر وتيمم وصل فعليه الاعادة عندي أقل ما يكون . قلت له : فإن كان يخاف المشقة من الوضوء من هذه البئر لأن عليها دلو صغيرا هل ترى له هذا عذر حتى ترك الوضوء لغير علة ويسير ؟

قال : معي انه ؛ ليس له عذر الا فيما ألا يطيقه في الوقت أو ما يخاف ان يتولد عليه مضرة في مال أو نفس أو دين .

**مسألة :** ومن كتاب (الأشراف) : وقال الحسن البصري والثوري والشافعي وأصحاب الرأي : إذا تيمم للمكتوبة في أول الوقت ثم مر بالماء فلم يتوضأ ثم صار إلى مكان لا ماء فيه أن عليه أن يعيد التيمم ولا يجزئه عن ذلك لأنه حين وصل إلى الماء انتقضت طهارته ولا أعلم في هذا اختلافا . قال أبو سعيد : معي انه ؛ هكذا في معنى قول أصحابنا إذا أمكنه ومنه وإذا مر المسافر بالماء في غير وقت الصلاة ثم أدركته الصلاة ؟ فقال الأوزاعي : وإن ظن حين مر بالماء يدرك من يديه فتيمم حين لم يجد الماء وصل فلا شيء عليه وإن مر بالماء يعلم ان لا ماء بين يديه ، ثم أدركته الصلاة تيمم فإذا وجد الماء توضأ واعد ما صلى . قال أبو سعيد : لا بدل على هذا في قول أصحابنا .

**مسألة :** ومن غير كتاب (الأشراف) : والذي أصابته الجنابة على بشر يرجو أن يجد لها دلوفا يغسل به فقعده وترك الغسل ؟ فمعي انه قيل : ان غدا قبل حضور الصلاة فلا بأس بذلك وإن كان بعد قرب الوقت ويرجو ما يلحقه فلم يبلغه فقد قيل عليه البدل بالماء إذا أدركه وصلى بالتيمم . وإن لم يكن يرجو ماء فهو أشد ولا أعلم عليه كفارة على حال .

**مسألة :** والمسافر إذا حان له وقت الصلاة وهو عند الماء ولم يخرج حتى يتوضأ فإن جهل ذلك وخرج على غير وضوء ثم تصعد وصلى كان عليه بدل الصلاة في قول أبي الخواري . قلت له : فإن تعمد وخرج على غير وضوء ثم تصعد وصلى فلم نر عليه إلا البدل .

**مسألة :** وعن رجل مسافر نزل بين مائتين مضى على أحدهما فجأوزه ونزل دون الآخر ثم حضرت الصلاة فتيمم وصلى وهو يعلم انه لو رجع إلى الماء الذي خلفه لأدركه وقت الصلاة وكذلك لو مضى إلى الماء الذي قد أمه ؟ قال : لا بأس عليه ولو مضى إلى الماء لكان أفضل .

**مسألة :** حفظ الفضل بن يوسف عن أبي المؤثران الخائف كمن لم يجد الماء يتيمم بالصعيد في بلد فيه الماء إذا حال بينه وبينه الخوف .



## الباب الخامس والعشرون

في الذي يجوز له التيمم في عدم الماء وغيره  
وفي تيمم اصحاب العلل

والذي سمعنا في أن المسترسل البطن والذي ينطلق به الرعاف والذي ينطلق به القيء فلا يستمسك انه يتيمم بالصعيد ويومئ إيماء .

مسألة : سألت هاشميا ؛ عن رجل لا يستطيع إمساك قطر الدم من أنفه وحضرت الصلاة كيف يفعل ؟ قال : يسده بقطنة أو بخرقه ثم يوصل ، قلت : أترى له ان يفعل ذلك في أول الوقت وآخره فلم يجب فيه شيئا . قال أبو المؤثر : ينتظر الى ما يرجو ان يدرك الوضوء والصلاة قبل فوت الوقت ولا ينتظر انتظار مخاطرة . فإن انقطع الدم غسله وتوضأ وصل وإن لم ينقطع فإن استمسك ان حتى منخره بشيء ولم يتكرب فليحش منخره وليغسل الدم ولتوضأ ويوصل . فإن لم يمكنه أن يحشي منخره وغلبه الدم ولم يمكنه أن يتوضأ لكثرة الدم وخاف ان مس وجهه الماء خالط الدم وينجس بدنه وثيابه فليتيمم فإني أحسب انه قد قال من قال ذلك .

قال غيره : ان الذي يقول انه يغسل بالماء من حدود الوضوء ما أمكنه وما لم يمكنه فليدعه ثم يتيمم بعد ذلك فإن أمكنه أن يوصل قائما ويضع بين يديه شيئا يقطر فيه الدم فليفعل وليصل وإن لم يمكنه ذلك وخاف ان يطير به الدم فليقعد ويضع بين يديه شيئا يقطر فيه الدم ويطأ طأ رأسه ويوصل ويومئ إيماء ويجعل السجود اخفض من الركوع . وان جرى الدم على شاربته فلا ينقض ذلك وضوءه ، ولا تيممه ، وقد سألت محمد بن محبوب عن ذلك فقال : لا بأس إن سال على الشارب فإن ذلك

موضع مجاري الدم . وأنا أقول ان لم يستطع أن يجبسه عن سائر وجهه أو لحيته فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، فلا بأس عليه أن يصلي على ذلك الحال ، والله أعلم .

مسألة : ومن كتاب (الأشراف) : قال أبو بكر : واختلفوا في التيمم للمريض الواجد للماء أو كان غير واجد كمن به القرح والجروح والجذري وخاف على نفسه ان يتيمم ومعه ماء رويانا عن ابن عباس في معنى قوله ؛ وإن كنتم مرضى أو على سفر فإذا كانت بالرجل جراحة في سل أو جروح أو جذري فاجنب خاف أن يغسل فيموت تيمم بالصعيد . ورخص مجاهد في التيمم للمجدور . وقال عكرمة : يتيمم الذي به القروح والجروح . ورخص طائفة في ذلك للمريض ، كذلك قال قتادة وحماد بن أبي سليمان والنخعي للمريض الذي به الجذري وهو قول مالك في المجدور والمحسوب إذا خاف على أنفسهما .

وقال الشافعي ؛ بمصر سمعت ان المريض الذي يتيمم الذي فيه الجراح والقروح والعمور كل مثل الجروح . وفيه قول ثان وهو ان الرخصة في التيمم للمريض الذي لا يجد الماء فأما من وجد الماء فليس يجزيه إلا الاغتسال هذا قول عطاء بن ابي رباح واحتج بظاهر الآية قوله : ﴿ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا ﴾ قال الحسن في المجدور تصيبه الجنابة يسخن له الماء ولا بد من الغسل ، ولان عمرو بن العاص احتلم في ليلة باردة فاشفق ان اغتسل ان يعتل فتيمم وصلّى فبلغ ذلك النبي ﷺ فضحك ولم يقل شيئا .

وقال الحسن البصري : المريض تحضره الصلاة وليس عنده من ينأوله الماء يتيمم ويصلي ، وقال أصحاب الرأي والمريض الذي في المرض الذي لا يستطيع الوضوء لما به من المرض يجزيه التيمم وقال في المريض الذي لا يقدر على الوضوء بمنزلة المجدور وكذلك قال اسحاق : قال ابو سعيد : التيمم بالصعيد للمريض ثابت في قول أصحابنا من كتاب الله حيث يقول : ﴿ وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء ﴾ ، فعلى الأشياء التي تحب بها الطهارة ثم اباح التيمم فقل ؛ ان المرض مما يجب به العذر لأن من لم يجد الماء فهو مطلق له التيمم بعموم الآية وان ما استثنى المريض وأجاز له التيمم لمعنى المرض لا غيره والا فعموم الآية تأتي على من لم يجد الماء وكذلك يخرج معاني الاتفاق من قول أصحابنا ان المريض اذا خاف على نفسه انه لا يطيق الغسل والوضوء أو خاف على نفسه الضرر من ذلك ان له ان يتيمم .

ومن (الكتاب) : قال ابو بكر : واختلفوا في المسح على الجبائر والعصائب فممن رأى المسح على العصائب ابن عمر وعطاء وعبيد بن عمير وكان النخعي والحسن البصري ومالك وإسحاق وأبو ثور والمزني وأصحاب الرأي يرون ؛ المسح على الجبائر وروينا عن ابن عمر ان ابهام رجله خرجت فالفمها مرارة . وقال مالك : في الظفر يسقط فيكسوه معيطكا ويمسح عليه . وهذا قول أصحاب الرأي . وللشافعي فيها قولان أحدهما : كقول هؤلاء . والقول الثاني : لا يمسح ويعيد كل صلاة صلاحها والقول الأول يوافق قول سائر أهل العلم وبه أقول .

قال ابو سعيد : معي انه يخرج في قول أصحابنا انه ؛ ما عرض شيء من مثل هذا فممنع ذلك بلوغ الغسل اليه بمعنى خوف ضره ضرر أو عدم ان يبلغ ذلك اليه مما قد حال بينه وبينه من قليل ذلك وكثيره من الجارحة ان له ان يوضئ سائر جوارحه ، وسائر تلك الجارحة ويمسح على ما بقي ما لم يمكنه غسله إلا أن يأتي ذلك على الجارحة كلها فقد قيل : يتوضأ ويتيمم لتلك الجارحة . وقيل : انه يوضئ ما بقي من سائر جوارحه ولا تيمم عليه ما كان الباقي من الجوارح أكثر جوارحه . ومعني انه قيل : يتيمم لكل ما اعدم غسله من جوارحه كان قليلا أو كثيرا من الجارحة . ومعني انه قيل : إذا كان أكثر الجارحة تيمم وان كان أقل من أكثرها مسح عليها بالماء إذا أمكن ذلك ولا تيمم عليه .

مسألة : ومن جامع أبي محمد : والتيمم لكل مسافر طال سفره أو قصر ، وكذلك كل مريض يخاف زيادة مرضه بالماء .

ومن (الكتاب) : ومن صلى وبه جبائر لم يمكنه غسلها صلى ما أمكنه من جبائر أو غيرها ، ولا إعادة عليه ألا ترى أن المستحاضة تصلي مع سيلان دمها .



## الباب السادس والعشرون

### في التيمم إذا وجد الماء

من جامع ابي عماد : والمتيمم إذا وجد الماء وقد دخل في الصلاة قطعها ولزمه فرض الطهارة بالماء . ووافقنا على هذا ابو حنيفة ، وقال الشافعي وداود : إذا دخل في الصلاة ثم رأى الماء مضى في صلاته ، ولم يكن رؤية الماء وهو في الصلاة حدثا يوجب قطعها الدليل على صحة ما قلنا ان التيمم بدل من الماء فإذا وجد المبدل منه عاد اليه وترك البديل لأن الابدال كلها هنا سبيلها عندنا وعندهم حدث قبل الصلاة . والاحداث لا تختلف قبل الصلاة ، أو بعد الدخول فيها فيجب أن يكون في كل موضع يوجد هذا الحدث في الطهارة بوجوده واجبه لأن الاحداث تختلف احكامها سواء حدث في الصلاة أو قبلها وقول النبي ﷺ : «فإذا وجدت الماء فامسسه جلدة» عموم ، فوجب استعماله عند وجدانه في الصلاة أو قبلها والله أعلم .

ومن (الكتاب) : وإذا تيمم المسافر ودخل في صلاته ثم رأى الماء ان عليه ان يقطع الصلاة ويرجع الى الطهارة بالماء . فإن قال قائل : لم أوجبتم الخروج من الصلاة وقد دخل فيها بأمر الله - جل ذكره - وقد تطهر بالطهارة التي أمر الله بها عند عدم الماء . وحصل بها طاهرا وصار مأمورا بالصلاة . قيل له عليه استعمال الماء قبل وجدانه إياه لعموم الخبر وهو قول النبي ﷺ : «الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو أتى عشر حجج» فإن وجدت الماء فامسسه جلدة» ولم يذكر في صلاة من غير صلاة .



## الباب السابع والعشرون

### في المصلي إذا لم يجد ماء ولا صعيدا

من كتاب (الأشراف) : واختلفوا فيمن حضره الصلاة فقال السوري . والأوزاعي وأصحاب الرأي : لا يصلي حتى يقدّر على الوضوء أو التيمم . وفيه قول ثان وهو ؛ أن يصلي كما قدر عليه ويعيدها هذا قول الشافعي وأبي ثور ، وقال أبو ثور : فيهما قولان أحدهما ؛ كما قال الثوري ، والقول الثاني : أن يصلي ولا يعيد .

قال أبو سعيد : يخرج عندي في معاني قول أصحابنا أنه إذا لم يجد المصلي ماء ولا صعيدا ، أنه يختلف في قولهم . فمنهم من قال : يتأمل الوضوء بالماء ، ويعمل به لانه إذا عدم الصعيد ورجع الى معنى ما كان عليه في الأصل . وقال من قال : يتأمل التيمم . فالذي يقول يتأمل التيمم فليل أنه ؛ يضرب بيديه الهوى ويمسح على مواضع التيمم . وكذلك عندي قال : يتأمل الوضوء . فمثله في هيئة أخذ الماء ويمسح على جوارحه لانه لا يمتنع من العمل وإنما عدم الماء والصعيد ولعله في بعض قولهم يخرج أنه يقدر ذلك في نفسه بغير عمل والذي يقول بذلك فعل معنى الاختلاف من تقدير التيمم والوضوء وإنما يقصده بقلبه ونيته ويصلي ولا إعادة عليه في أكثر قولهم الا على معنى قول من يقول : أن المتيمم عليه الاعادة إذا وجد الماء ولا يجوز ترك الصلاة على حال في مله أصحابنا ولو لم يجد الماء وهذا من قولهم معنى شاذ عن الأصول ولا أعلم في إجازة ترك الصلاة لمعنى من المعاني .

مسألة : ومن جامع أبي محمد ؛ وإذا خوطب الإنسان بفعل الصلاة وقد حضر

وقتها فلم يجد ماء ولا صعيدا فان عليه الصلاة وليس عجزه عن وجود ما يتطهر به لها سقط عنه فرضها ، كما قال بعض مخالفينا ، واحتج بما روي عن النبي ﷺ : « لا تقبل صلاة بغير طهور » ، واعتمد على ظاهر الخبر ونفى ان تكون الصلاة مقبولة إذا لم تكن طهارة واحتج ان الله - جل ذكره - لا يكلف الانسان صلاة غير مقبولة وهذا عندنا انه لمن قدر على الطهارة ، والدليل على ذلك ان الصلاة قد وجبت بقول الله تعالى : ﴿ اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ ، وقد تيقنا ثبوتها . وما تيقنا ثبوته فلا نزيله إلا بدلالة ، والخبر الذي تحتج به محتمل ألا يقبل صلاة بغير طهور ممن يقدر عليه . فإذا كان الاحتمال واقعا لم ينتقل حتى تيقناه ، فان قال : وان من شأننا التعلق بالعموم والخصوص ولا يزيل الطاهر لمن يحتل من الخصوص الا بدلالة . قيل له : والآية ايضا محتملة ان تكون واقموا الصلاة ان كنتم طاهرين فقد تعلق كل منا بعموم . واحتمل قول مخالفينا التخصيص ومن أمر بفعل شيئين فعجز عن فعل احدهما لم يسقط عنه فعل ما قدر عليه . وقد أمر بالطهارة والصلاة فعجز عن الطهارة لا يسقط عنه فرض الصلاة ، والله أعلم .

ألا ترى الى قول النبي ﷺ : « إذا نهيتكم عن شيء فانتهاوا وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم » ، وهذا مستطیع للصلاة معذور عن الطهارة ووجدت ابن جعفر يذكر في الجامع ان عليه ان ينوي التيمم ويصلي إذا لم يجد ماء ولا ترابا فلا اعرف وجه قوله في هذا فان كان قولنا لأحد من علمائنا فسواء ان كان من طريق الايجاب والاستحباب جاء الأمر بالنية للطهارة ، فيجب ان يكون منويا للطهارة بالماء إلا أن التيمم بدل عن الماء والله أعلم .

واختلف أصحابنا فيه إذا وجد الماء وقد خرج الوقت . فقال بعضهم : عليه قضاء تلك الصلاة لانه صلاها بغير طهارة . والحجة لأصحاب هذا الرأي انما خص بوقت فخرج الوقت لم يسقطه الا فعله أو بدلا منه . ألا ترى الى النائم والناسي خروج الوقت لم يسقط عنهما فرض الصلاة فان قال قائل : ان النائم والناسي إنما وجب عليهما بقول النبي ﷺ ولولا ذلك لكان سبيله ما لم يرد به فيه وجوب فرض والله - جل وعلا - ان يفرق بين احكام التشابهات . قيل له : قد رأينا من جعل له حكم الافطار من صومه لعجزه عن البذل وان خرج الوقت بل القضاء يجب عليه مع القدرة . احد أدلة من قال بايجاب البذل عليه إذا وجد الماء وان خرج الوقت والله أعلم بالأعدل من القولين .

وقال بعضهم : لا قضاء عليه . وهذا القول عندي أنظر انه ان صلى كما امر بوجود الماء بعد خروج الوقت عليه لا يوجب عليه فرضا قد زال في وقته والله أعلم ، فنحب لمن صلى بغير طهور لعجزه عن الطهارة ، وقد كان معذورا ان يأتيها إذا قدر عليها ولا فرق بين الصلاة والصوم عند من أوجب القضاء على المصلي بغير طهور مع عدم الطهارتين الماء والتراب والنظر يوجب عندي ان لا قضاء عليه لأن القضاء إيجاب لغرض ثان ولا يجب الا بخبر يوجبه التسليم لان الله تعالى قد فرق بين العاجزين في الحكم وأوجب على العاجزين عن الصوم القضاء ولم يوجب على العاجزين عن الصلاة القضاء والقياس يؤيد ما اخبرناه لأن القياس الصحيح ان يشبه الصلاة بالصلاة ولا يشبه الصلاة بالصوم . وذلك ان الله - تعالى - أوجب على المرأة الصلاة كما أوجبه على الرجل ثم اسقط عنها الصلاة في حال الحيض ، والنفاس لعجزها عن الطهارة ، ثم لا بدل عليها كذلك يجب أن يكون الرجل تسقط عنه الصلاة لعجزه عن الطهارة ثم لا بدل عليه . فممن شبه العاجز بالعاجز بالصلاة أولى ممن شبه الصلاة بالصوم والله التوفيق .

مسألة : ومن غير (الكتاب) : وسألته ؛ عن من جهل التيمم في موضع لا يجد الماء وصل بلا تيمم هل عليه كفارة ؟ قال معي : ان بعضا يذهب الى البدل بلا كفارة وفي السفر الى الكفارة والبدل .



## الباب الثامن والعشرون

### في تيمم الحاضر إذا خاف فوت الوقت وكذلك المسافر

من كتاب (الأشراف) : واختلفوا في التيمم في الحضر لغير المريض إذا خاف فوت الصلاة أن ذهب إلى الماء ففي قول مالك أن يتيمم ويصلي والأوزاعي والثوري ووليد بن مسلم عنها قال الوليد : قد ذكرت ذلك للمالك وسعيد بن عبد العزيز قالوا يغسل وإن طلعت الشمس وقال الحسن البصري في المريض يخاف ذهاب الوقت وليس معه من يئوله الماء يتيمم ويصلي ولا يجوز في قول الشافعي وأبي ثور للحاضر غير المريض التيمم بحال فإن فعل أعاد .

قال أبو سعيد : عندي أنه ؛ يخرج نحو جميع ما قالوا من معاني قول أصحابنا في الاختلاف من قولهم ، وإحسن ذلك عندي أنه إذا لم يكن باستعماله الماء ويطلب الماء لمعنى الوضوء والغسل يبلغ به إلى الصلاة في وقتها كان عندي معدماً للماء بالمخاطبة للصلاة . وكذلك عليه التيمم والصلاة في وقتها على حال فإن أعاد الطهارة في الوقت أو بعد الوقت فقد قبل ذلك وإن لم يفعل فقد قيل ذلك إذا خرج معنى الصلاة على هذا النحو .

مسألة : ومن غير كتاب (الأشراف) : وأما ما ذكرت من أمر المسافر الذي حضرته الصلاة وعلى طريقه ماء فيمضي يريد الماء للصلاة فوصل وقد ضاق وقت الصلاة خاف أن تطهر فأنته الصلاة قبل ذلك فمعي أنه قد قيل : فمن كان الماء بحضرته وحضره وقت الصلاة وخاف أن تطهر فأنته الصلاة وإن تيمم وصلى أدرك وقت الصلاة . أنه قال من قال : يتيمم ويصلي لأن وجوبها في وقتها لا بعد ذلك فمن يقدر على الطهارة حتى يفوت وقتها . فليس ذلك بطهارة لها وهذا كمن لم يجد

الماء . وقال من قال : إذا كان الماء بحضرته لا يطلبه توضأ وصلّى ولو فاتته الوقت لأنه واجد للماء وإنما التيمم لمن لم يجد الماء ولعل أثبت المعنيين إذا فرض الصلاة في وقتها بطهارة إذا أمكن وإلا تيمم .

مسألة : عن أبي الحواري : وعن امرأة كانت مسافرة طمعت أن تدرك الماء قبل صلاة الصبح وعميت أن تيمم عى منها فصارت الى الماء وطلعت الشمس . فعلى ما وصفت فلا عذر لهذه المرأة وعليها الكفارة وكذلك قال نيهان بن عثمان في هذه المسألة أن عليها الكفارة إذا لم تيمم ولم تصلّي حتى طلعت الشمس .

مسألة : قلت له ؛ فمن صلى في القرية بالتيمم ثم وجد الماء من قبل أن يفوت الوقت وقت الصلاة ، هل عليه اعادة ؟ قال أبو الحواري - رحمه الله - : فارجوا انه قال : ليس عليه اعادة فيما سألته ، عنه قال : وأما أنا فأحب أن يعيد إذا وجد الماء في وقت الصلاة .

مسألة : وسألته عن رجل كان مسجوناً في قرية أو خائفاً فصلّى بالتيمم ثم خرج من السجن أو من خوفه وأدرك الماء قبل فوت الصلاة هل عليه أن يعيد الصلاة بالوضوء . فرأيت أنه يجب أن يعيد الصلاة بالوضوء . قلت له : فإن لم يعد الصلاة بالوضوء ومضى على ما قد صلى فلم نر عليه في ذلك شيئاً وكأنه يجب أن يصلي إذا أدرك الماء في وقت الصلاة .

مسألة : وقال في الذي يحضر الصلاة ولا ماء معه بحضرته والماء عنده نازح أيذهب اليه أم كيف يفعل ؟ قال : قال من قال : إنما عليه أن يذهب الى الماء إذا كان في موضع يصل اليه فيتوضأ منه ويرجع يصلي في موضعه من قبل أن يفوت وقت الصلاة وإنما هذا في وطنه .

## الباب التاسع والعشرون

### فيمن صلى بالتيمم في الحضر ثم أدرك الصلاة قبل الفوت

قلت له : فمن صلى في القرية بالتيمم ثم وجد الماء من قبل أن يفوت وقت الصلاة هل عليه إعادة ؟ قال : أما أبو الخواري فأرجو أنه قد قال : ليس عليه إعادة فيها سألته عنه . قال وأما أنا فأحب أن يعيد إذا وجد الماء في وقت الصلاة .

مسألة : ومألفه ؛ عن رجل كان مسجوناً في قرية أو خائفاً فصل بالتيمم ثم خرج من السجن أو أمن خوفه وأدرك فوت الصلاة ، هل عليه أن يعيد الصلاة بالوضوء ؟ فرأيت أنه يجب أن يعيد الصلاة بالوضوء . قلت له : فإن لم يعد الصلاة بالوضوء ومضى على ما قد صلى فلم نر عليه في ذلك بأساً وكذلك نحب أن يصلي إذا أدرك الماء في وقت الصلاة .

مسألة : وعن رجل ينام في بلده فيذهب به النعاس حتى يقوم في وقت يخاف فيه فوت صلاة الفجر أو غيرها فيذهب إلى الماء فيخاف أن تفوته الصلاة قبل أن يصل إلى الماء وهو في بلده هل يجوز له التيمم للصلاة ويصلي أم هذا مخالف للسفر وله أن يذهب إلى الماء ويتوضأ ويصلي أي وقت وجد الماء ولو فاتته الصلاة لأنه كان إذا ذهب به النعاس ولم يفرط . فهذا له أن يصلي بالتيمم ولا فرق في ذلك عندنا في السفر والحضر في عامة قول أصحابنا وقد قيل في ذلك بخلاف هذا ولا نبصر الفرق بين ذلك بوجوب الفرض في وقته ونزول العذر من عدم الماء متصل بما يليه من الوضوء .

مسألة : ومن كتاب (الأشراف) : قال أبو بكر : مذهب الشافعية أنه يتيمم في السفر ويعيد ، قال الشافعي : وقد قيل ؛ لا يتيمم إلا في سفر يقصر مثل الصلاة . قال أبو سعيد : معنى قول أصحابنا يخرج أنه من لم يجد الماء عند حضور الصلاة من

مسافر او مقيم ولا يرجو بلوغه في وقت الصلاة ان له وعليه ان يتيمم ويصلي . فان كان من غير جنابة فمعي انه : في اكثر قولهم ان صلاته تامة ولو وجد الماء في الوقت من تلك الصلاة . وقد قيل : يعيد إذا أدرك الوقت وقد قيل : لا إعادة عليه وقد اختلفوا فيه بعد الوقت جنباً أو غير جنب وذلك لعله مما على غيره أكثر القول وفرق منهم من فرق بين المسافر والمقيم فأثبت الاعادة على المقيم دون المسافر معهم من جاوز القرسخين من وطنه في معاني الاتفاق من قولهم . وما كان دون ذلك فليس بمسافر .

ومن (الكتاب) : أجمع أهل العلم على أن من تيمم وصلى ثم وجد الماء بعد خروج وقت الصلاة ان لا إعادة عليه واختلفوا فيمن صلى بالتيمم ثم وجد الماء قبل خروج الوقت فكان عطاء وطاووس والقاسم بن محمد ومكحول وابن سيرين والزهري وربيعة يقولون انه يعيد الصلاة واستحب الزهري ذلك . وقال : ليس بواجب وفيه قول ثان فعل ذلك ابن عمر ولم يعد . وبه قال الشافعي والنخعي وأبو سلمة ابن عبد الرحمن ومالك بن أنس والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي وبه نقول ؛ لانه إذا أدى فرضاً لزمه فغير جائز ان يوجب عليه الاعادة بغير حجة .

قال ابو سعيد : معي انه ؛ يخرج كله في معاني قول أصحابنا ، إلا قوله بالاجماع انه ليس عليه الاعادة بعد خروج الوقت فقد يخرج عندي ان عليه الاعادة في وقت ما قيل واصحابنا يفرقون في تيممه عن الجنابة وتيممه عن غير الجنابة إذا وجد الماء في الوقت وكل ذلك يختلف فيه من قولهم .

## الباب الثلاثون

### في قراءة القرآن في الحمام من غير الكتاب والزيادة المضافة إليه

من كتاب (الأشرف) : واختلفوا في القراءة في الحمام ، فكان أبو وائل والشعبي والحسن ومكحول وقبيصة بن ذؤيب يكرهون القراءة في القرآن فيه . وكان النخعي يقول لا بأس بالقراءة في الحمام وبه قال مالك .

قال أبو سعيد : معي انه ؛ قد جاء معاني الكراهية للصلاة في الحمام بمعنى النهي عن النبي ﷺ . وإذا ثبت معنى ذلك للأصل لا غيره فيشبه ذلك ان يكره فيه القراءة للقرآن كما يكره فيه الصلاة لأن القراءة معناه مستو في الشبه لمثل هذا من معاني الصلاة كذلك يخرج عندي معنى الكراهية للقرآن ولو كان طاهرا وكان عريانا لا ثوب عليه إلا لمعنى الضرورة ، ويخرج هذا عندي لتعظيم القرآن العظيم . وهو عندي إذا كان طاهرا في الحمام أو عريانا ، أما ما لم يكن طاهرا فقد مضى القول فيه . وإذا كان عريانا في الحمام كان أشد عندي في الكراهية من الوجهين جميعا ... ١ هـ .

قال المحقق : تم الجزء التاسع في الغسل من الجنابة والتيمم ، وهو الثالث من الطهارات من كتاب بيان الشرع ، وكان الفراغ من عرضه في يوم السبت السادس من صفر سنة ١٤٠٤ هـ . الموافق الثاني عشر من شهر نوفمبر سنة ١٩٨٣ م ، معروضا على نسختين مخطوطتين الأولى بخط

عبدالله بن حميد بن سوييف الخروصي فرغ منها عام ١٣٠٣هـ ، والثانية  
بخط سالم بن ساعد بن سالم بن مصبح الديباني فرغ منها  
عام ١٢٩٦هـ .

«سالم بن حمد بن سليمان الحارثي»

### «كلمة المحقق»

لقد انتهى بحمد الله وحسن توفيقه تحقيق الجزء التاسع من كتاب بيان الشرع ويبحث هذا الجزء أحكام الغسل من الجنابة وكيفيته وفي أحكام الجنب والحائض والنفساء وما يملها منها ، وأحكام التيمم وصفته وكيفيته والوقت الذي يجب فيه ومعاني ذلك والحمد لله رب العالمين .

سالم بن حمد بن سليمان الحارثي

٥ صفر سنة ١٤٠٤ هـ

١٣/١١/١٩٨٣ م



# ترتيب الأبواب

- ٥ الباب الأول :  
في الغسل من الجنابة
- ٣٥ الباب الثاني :  
في كيفية الغسل
- ٦١ الباب الثالث :  
في حد الماء الذي يغسل به من الجنابة وفي صفة الغسل من الجنابة وما أشبه ذلك
- ٧٣ الباب الرابع :  
فيمن شك انه غسل من الجنابة أو لم يغسل
- ٨١ الباب الخامس :  
فيمن يرى الجماع ولا يقذف أو انتبه ولا يدري قذف الجنابة أو لم يقذفها
- ٩٧ الباب السادس :  
في تيمم الجنب لصلاته وفي صلاته
- ١٠٣ الباب السابع :  
في مس الخائض والجنب المصحف وتعليقها التعاويذ ومس الدراهم التي فيها اسم الله تعالى من كتاب الأشراف

- الباب الثامن : ١٠٥  
في عرق الجنب وريقه ورطوباته وما مس من شيء
- الباب التاسع : ١٠٩  
في فغل الجنب وهو جنب
- الباب العاشر : ١٢٥  
في منع الجنب والحائض والمشرِك دخول المساجد ونحوها من قراءة القرآن وما أشبه ذلك
- الباب الحادي عشر : ١٣٣  
في دخول الحائض والجنب المسجد وما أشبه ذلك من كتاب الأشراف
- الباب الثاني عشر : ١٣٧  
فيمن ترك شيئاً من بدنه أو علق به شيء وما أشبه ذلك
- الباب الثالث عشر : ١٤٧  
في صلاة من ترك الغسل من الجنابة وصيامه
- الباب الرابع عشر : ١٤٩  
في غسل المرأة من الجنابة
- الباب الخامس عشر : ١٥٣  
في جنابة المرأة والغسل من الجنابة والتيمم منها
- الباب السادس عشر : ١٦١  
في جنابة الخنثى
- الباب السابع عشر : ١٦٣  
في غسل النصرانية تكون تحت المسلم وتجنب
- الباب الثامن عشر : ١٦٥  
في قراءة الجنب والحائض القرآن

- ١٦٧ الباب التاسع عشر :  
في التيمم من كتاب الأشراف
- ١٧٥ الباب العشرون :  
في صفة التيمم وفي ضرب اليدين بالتراب وما أشبه ذلك
- ١٧٩ الباب الحادي والعشرون :  
في طلب الماء عند التيمم
- ١٨١ الباب الثاني والعشرون :  
في حد طلب الماء من كتاب الأشراف
- ١٨٣ الباب الثالث والعشرون :  
في التراب الذي يتيمم به
- ١٨٩ الباب الرابع والعشرون :  
فيمن وجد الماء فتركه فتيمم عنده وسار عنه وتيمم بعده وما أشبه ذلك
- ١٩٣ الباب الخامس والعشرون :  
في الذي يجوز له التيمم في عدم الماء وغير عدمه وفي تيمم أصحاب العلل
- ١٩٧ الباب السادس والعشرون :  
في المتيمم إذا وجد الماء من جامع أبي محمد رحمه الله
- ١٩٩ الباب السابع والعشرون :  
في المصلي إذا لم يجد ماء ولا صعيدا من كتاب الأشراف

الباب الثامن والعشرون : ٢٠٣

في تيمم الحاضر إذا خاف فوت الوقت وكذلك المسافر من  
كتاب الأشراف

الباب التاسع والعشرون : ٢٠٥

فيمن صلى بالتيمم في الحضر ثم أدرك الصلاة قبل الفوت

الباب الثلاثون : ٢٠٧

في قراءة القرآن في الحمام من غير الكتاب والزيادة المضافة إليه من  
كتاب الأشراف

طبع بمطبعة عُمان ومكتبتها  
القرم ص.ب : ٧٢٥٢  
مطرح - سلطنة عُمان  
١٩٨٤ م - ١٤٠٤ هـ





